

شرح صفوة المشورة

المعنى

٢١٤

شرح السنوسي على صفري الصغرى ، تأليف

ش . س

السنوسي ، محمد بن يوسف - ١٨٩٥ هـ . خط

القرن الثانی عشر الهجرى تقديرًا

٢٨ ق ٢٢ س ٢٢X٥٥ ر ١٥ سم

نسخة جيدة ، خطها نسخ معتاد ، بأولها
نقل من شرح آية الكرسي ، طبعه

الأعلام ٢٩: ٨

الأزهرية ٢٥٠: ٣

١٧٩١

أ - المؤلف

١ - أصول الدين

ب - تاريخ النسخ

هذا الكتاب شرح صغيرة الصغرى لمولفها
هذه الفقير الحقير الى الله تعالى بواله العالم على بن محمد باسلام الحضرمي عفا الله له ولوالديه وجميع المسلمين

سید محمد السنوسی الشریفی

الحسيني تغمره الله

بر حمتہ اسین

امین

مصحف
السيد سليمان الدين
رحمه الله

مكتبة جامعة الفيوم - قسم المخطوطات
 اسم الكتاب شرح السيرة النبوية
 اسم المؤلف أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن يوسف الكندي
 تاريخ النسخ
 عدد الأوراق ٢٨
 ملاحظات عقاب

والا في السور القدسي في شرح اية الكرسي الشيخ منصور الطبرلاوي ومما ينبغي الملازمة عليه الذكر استغفر الله
الذي لا اله الا هو الاول والاخر الظاهر الباطن يحيى ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير قال
في الدر المنثور من قالها مائة مرة اعطي عشر خصال الاولى يغفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ان يكتب له براءة
من النار والثالثة ان يوكل الله به ملكين يحفظانه في ليته ونهاره من الاقارن والعاهات والرابعة ان يعطي
قنطارا من الاجر والخامسة ان يكون له اجر من اعتق مائة رقيقة من ولد اسماء جميل والسادسة ان يحضره
اثنا عشر ملكا عند موته يبشرونه بالجنة ويضعونه من قبره الى الموقف فاذا اصابه شيء من الالهة القبيحة
قالوا لا تخف انك من الامينين ثم يحاسبه الله حسبا يا سيدي يوم يورث الى الجنة يورث من ماله من ماله
لعروس يدخلونه الجنة والناس في شدة الحساب والسابعة ان يبني له بيتا في
من المحور العين والثامنة ان يوقف على راسه تاج الوقار العاشر ان يشفع في سبعين من
تقدم العبودية علم النبوة والرسالة في حقه صلى الله عليه وسلم لدوام سلطنته العبودية في الحياة والممات وتأخير النبوة والرسالة في

هذا هو الكتاب الذي فيه
 بيان ما في هذا العلم
 من الغوامض والحقائق
 التي لا يمكن فهمها
 الا بهذه الطريقة

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم
 قال الشيخ الفقيه العالم العلامة الولي الصالح العارف بالله تعالى ابو عبد الله سيدي محمد
 بن يوسف السنوسي الحسيني رحمه الله تعالى ونفعنا به امين الحمد لله الذي من علينا بالايمان والسلام
 وهذه بينات ومولا محمد عليه الصلاة والسلام فبين للناس معرفة العظيم على وجه التمام
 وبلغ في الله تعالى الحلال والحرام وسائر الاحكام وحسن صلى الله عليه وسلم في جميع ذلك
 بجوامع الكلام وتيسير المعاني للاعمال والافهام وبعد فقد وضعت جملة مختصرة فيما
 يجب على المكلف اعتقاده في حقه تعالى وفي حق رسوله على وجه يخرج به المكلف من ظلمات
 الجهل والتأيد فاردت ان اكتبها بشرح مختصر يكشف عن معانيها لكل لبس وتغيب والله تعالى
 اسأل ان يمدني به يانه ولي التوفيق والتسديد **ص** الحمد لله الذي بدأ بالحراقة بالكتاب
 العزيز وامر بالامار غيب فيه المصطفى صلى الله عليه وسلم حيث قال كل امر ذي بال
 لا يبدأ فيه بالبر لله فهو ابتزوير وي اقطع وكلها على التشبيه البليغ بالابتزير والاحتم
 والاقطع العيب المنقّر وعدم التمام ومعنى الحمد لله المدح على الحقيقة بكل كمال
 له لان الكمال اما قديم فهو وصفه واما حادث فهو فعله فالكل اذا له فلا يستحق
 الحمد اذا على الحقيقة سواء وحكم هذا الحمد الوجوب مرة في العمر كالحج وكلمة الشهادة
 والصلاة على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم تسليما كثيرا كبير من ربه العالمين **ش**
 اصل التربية نقل الشيء من امر الى امر حتى يصل الى غاية ارادها المراد ثم نقل الى
 المالك والمصلح للزوم التربية لهما غالبا والعالمين جمع سلامة للعالم على غير قياس والعالم
 في اللغة كل نوع او جنس فيه علامة يمتاز بها عن سائر الانواع والجناس الحادث فيقال
 في الانواع عالم الانسان وعالم الطير وعالم الخيل ويقال في الاجناس عالم الحيوان وعالم الاجسام
 وعالم النباتات ومحمّل ان يكون المناسبة في تسمية النوع او الجنس بالعالم ان لهما من الفضول
 والخواص ما يماثل فيهما ونقله الشكوى الى كل حادث والمناسبة في هذه التسمية ان كل حادث فيه

ويرور اجزم
 لا بد ان يكون له
 والاقطع العيب المنقّر
 له لان الكمال اما قديم
 الحمد اذا على الحقيقة
 والصلاة على سيدنا محمد
 اصل التربية نقل الشيء
 المالك والمصلح للزوم
 في اللغة كل نوع او جنس
 في الانواع عالم الانسان
 وعالم النباتات ومحمّل
 والخواص ما يماثل فيهما

علامة تمييزه عن موجد المولى القديم حتى لا يلبس به اصلا ولهذا مولانا جلال وعز
 على الضالين الذين جعلوا العلم من الحوادث فقال تعالى وجعلنا الله شركاء قلوبهم اي
 اذكر واوصا فهم حتى ينظروا فيها ما يصلح لالهوية ام لا ويحتمل ان تكون المناسبة
 ان كل حادث يحصل العلم للناظر فيه بما يجب للمولى العظيم من علي الصفات وتنزهه عن
 سمات الحوادث ولهذا قال جل من قلال ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار
 لايات لاولي الا للباب وقال جل وعلا ولم ينظروا في ملكوت السموات والارض وما خلق الله
 من شيء الايات في ذلك كثيرة فالمناسبة الاولى في وضع اللغة والاصطلاح تقتضي ان العالم
 ماخوذ من العلامة والمناسبة الثانية تقتضي انه ماخوذ من العلم وذكر هذا الوصف وهو
 مرتب العالمين بعد الحمد لله شبيه البرهان بعد الدعوى لانه لما ادعى في الجملة الاولى
 ان كل كمال فهو لله تعالى وحده لا يمدح عليه في الحقيقة سواء وقد عرفت ان الكمال
 اما قديم واما حادث اتى بما يدل ان الكمالين له تعالى معنى ان الاول وصفه والثاني
 فعله والدليل على ذلك العوالم لانه قد قام البرهان القطعي على حدوثها من جهة تغييرها
 الذي اذنت به التربية الماخوذة من لفظ رب ومن جهة احتياجها الى المخصص في
 اختصاصها ببعض ما تقبله من مقادير وصفية وغيرها وقد اشعر ايضا بالاحتياج
 الى المخصص الايتيان بالجمع في العالمين فانه مؤذن بالاختلاف في المقادير والصفات
 والازمنة والامكنة مع قبول كل مقدار غير وصفية وزمانية ومكانية فلو وقع من
 غير فاعل لزم الجمع بين متنافيين وهما مساوات الامرين لصاحبه ورجحانه عليه بلا سبب
 وذلك معلوم الاستحالة فاذن هو الوصف وهو رب العالمين مؤذن بحدوث جميع العوالم
 من جهة المضاف لا شعاره بعموم التربية للعوالم المستلزم للتغير في جميعها وهو دليل
 على الحدوث والافتقار للمحدث ومن جهة المضاف اليه لا شعاره بسبب جمعيته وعمومه
 باختلاف اصناف العوالم وانواعها وخصائصها ومقاديرها وصفاتها وازمنتها وامكنةها ووجها
 مع قبول مادة كل واحد منها لما حصل لغيره وذلك يستلزم حدوثها وافتقارها الى المخصص
 ولما لا احداث ولايجاد موقر فاعلى كمال الوهية الموجد وانصافه بوجوب الوجود

هذه



الكتاب

احد

وهو رب

كان

والقدم والبقاء والقيام بالنفس والمخالفة للحوادث والوحدانية والحياة وعموم القدرة والارادة
 لجميع الممكنات وعموم العلم لجميع الواجبات والمجايزات والمستحيلات لزم ان كل حادث يدل على
 وجوب هذه الكمالات لمونا جل وعلا وبالجملة فالعالم بعد ان تقرر وجوب حدوثها واقفا
 رها الى مونا جل وعلا شهدت بان كل كمال قد يبرهنه وصفه تعالى لتوقف حدوثها
 على انصاف مونا جل وعلا بذلك الكمال وشهدت بان كل كمال حادث فهو فعله تعالى
 لما شهدت به من وجوب الوحدانية لمونا تبارك وتعالى وقد شهدت بان المدح بكل
 كمال قديم او حادث انما هو لمونا جل وعلا وهو معنى الحمد وهذا التقدير يعرف ان تعقيب
 جملة الحمد في سورة الفاتحة بالوصف برب العالمين هو في غاية الحسن والاعجاز والله
 التوفيق والصلاة والسلام على سيدنا ومولانا محمد خاتم النبيين وامام المرسلين
 لا شك ان اعلا الكمالات الحادثة كلها وادومها كمال الفوز برضا مونا جل وعلا والسلام
 من غضبه وقد جعل الله نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم بابا عظيمنا لك مفتوحا في الدنيا
 والاخرة لا يقارب باب ولا يستغني عن التعلق باذياله والايقاد الى عتبة حرمه وبابه احد
 من الاعداء الاحباب كيف ومن اجله خلق الله تعالى الكمال الديني والاعزوي والعلوي والسفلي
 وبشفاعته الكبرى في الاخرة وما بعدها من شفاعات تقشع انواع الكرب وترفع بفضل الله
 سبحانه اسبابها وتجلي شمس نعم مونا جل وعلا على كافة المؤمنين وتنفتح ابوابها التي لا يتجاس
 احد من اهل الكمالات على طلب فتحها وتنشرب عنائته العظيمة التي تفضل بها المولى تبارك وتعالى
 على اهل الايمان به انواع السرور وتكشف عن الطواهر والبواطن اجناس الغيوم وانواع النور
 وبركة مبعثه الشريف وطلوع طلوعه البهية السعيدة على الارض انكشفت ظلمات الكفر
 والمجالات التي عمت وانتشرت وتمكنت غاية التمكن في جميع الافاق والقلوب وتشعشت انوار
 الايمان بالله تعالى وبرسوله وكتبه وملائكته وانقلعت سمائم ران الجمل وغمت السيات
 والذنوب واقام الله سبحانه رحمته على الخلق واخرج لهم على يد مصطفاه سيدنا ومولانا محمد
 عليه وسلم ذخائر المعارف الربانية ونفائس الحكم والعلوم الدنيوية وحلاهم بحواضر الاسرار
 التي جباها لهم في خزائن الغيوب حتى كثر مستخدمهم في كل جيل لا قطاب ولا اوتاد والنقبا

بفضل الله تعالى

دعنا

سبحانه بفضله

العلمية

بفضل الله تعالى

بفضل الله تعالى

والاخبار

بفضل الله تعالى

والاخبار والابدال وعجت الارض سفلها وجبالها بربها ومجربها بتوحيد المولى تبارك
 وتعالى والتقوية باقدار رسوله وملائكته وكتبه والهج بشكره سبحانه وذكره وحده على
 كل حال وكل كمال وانتشرت امة نبينا محمد عليه الصلاة والسلام وتناولت ازمنتها
 الى موافقة يوم القيمة وحفظ الله سبحانه عليهم الايمان مع اختلاف الدول وانتشار الممنوعين
 العهد من مشاهير اهل الحق والسنن والاستقامة ونحنا سبحانه انوارهم المعنوية والحسية
 دنيا واخرى حتى كادوا كلهم من حكم قلوبهم وسطوع انوارهم وامتدادها ان يكونوا انبياء واكثر
 سبحانه عددهم كثرة عظيمة تخرج عن الحصر حتى جعلهم بفضله ورحمته ثلثي الجنة من السعداء
 وقد ورد ان صفوف اهل الجنة مائة وعشرون صفوا ثمانون صفوا منها هذه الامة ولعلمهم
 وان كانوا ثلثي اهل الجنة يكون لهم من الجنة ونعيمها اكثر من الثلثين كثلثة ارباع او تسعة
 اعشار ونحو ذلك لما علم من تخصيص المولى تبارك وتعالى لهم بكونهم تضعيف الثواب في العمل
 والزمان والمكان والمال وبالجملة لما لم ينل غيرهم من الجنة الا اليسير فكانوا انما خلقت من اجلهم ولم
 واذا عرفت ان منزلة سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم عند مونا جل وعلا بهذه المثابة
 علمت ان حرمه تعالى وشكره على نعمه على الخلق من اوجب الواجبات وان التوسل اليه تعالى
 هذا السيد والتعظيم له وكثرة الصلاة والتسليم عليه من اعلا الوسائل للامن من المخوفات
 والفوز بعلل الدرجات ولو لم يكن للصلاة عليه من الفضل العظيم الا ما ورد في الصحاح ان من صلى
 عليه مرة صلى الله عليه عشر اكالان كافيا كيف وقد ورد في فضله العظيم ما لا يحصى في ايمننا
 على الانفراد بما ليل عديده وقد رايت لبعض ائمة التصوف ان من فقد شيوخ التريسة
 فليكثر من الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم فانه يصل الى مقصوده ولعله اخذ ذلك من قوله
 صلى الله عليه وسلم لا يضرني الله عنه عندما التزم ان يجعل جميع صلواته للنبي صلى الله
 عليه وسلم اذ يكفيهم ويغفر ذنبك ولا شك ان المريد الطالب على مشايخ التربية بتفنية
 نفسه وشفائهما من غلايق ما سواه تبارك وتعالى فاذا اكثر من الصلوة على نبينا محمد عليه
 الصلوة والسلام كفي هذا الملم الذي اهتم به والله تعالى وفي كتابنا هذه العقيدة بعد حمد الله تعالى
 الصلوة والسلام على نبي الله صلى الله عليه وسلم من اسب من اوجه الاول انه يشبهه حمد خاص

سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم

عرفت

عرفت

ايضا من صلاة المولى

قد اشتهر

والشركة

بعد حمد عام لانه لما حمد المولى تبارك وتعالى حمدا مطلقا على جميع الفضائل والفواصل وان شئت قلت على كماله وتكميله حمده بعد ذلك حمدا خاصا وهو امتثال امره سبحانه فيما امر به من الصلاة والتسليم على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم على نعمة خاصة وهي نعمة بعثنا نبينا محمد عليه الصلوة والتسليم ورحمته سبحانه به الخلق دينا واخرى وحض هذه النعمة بالذكر لانها اكبر النعم واعظمها وادومها الثاني لما حمد المولى تبارك وتعالى وشكره على جميع نعمه التي تفضل بها سبحانه واجدها وحده شكر بعد ذلك من اظهر سبحانه على يده تلك النعم وافاضها ببركاته على الخلق دنيا واخرى وهو نبينا ومولا محمد صلى الله عليه وسلم لقوله عليه الصلوة والسلام من لم يشكر الناس لم يشكر الله ولما كنا عاجزين عن مكافاته عليه الصلوة والسلام من قبل انفسنا وجب ان نرجع في ذلك الى مولانا الكريم القادر الذي بيده خزائن النعم فنطلب منه ^{تفصيل} ان يصلي على هذا النبي الشريف اي ينعم عليه بنعم يصحبها تكريم وتعظيم على ما يليق بمنزلة هذا السيد عنده وان يسلم عليه اي يعظمه بان يسمعه من كلامه الذي لا مثل له ما تقربه عينه وتبتغي به نفسه وينشع به جاهد الثالث انه لما صدر منه الحمد لله رب العالمين وكان ذلك مقتضا المعرفة توحيد مولا ناجل وعلا ومعرفة ما يليق به من اوصاف الالهية على حسب ما مضى تقريره بشكر بعد من اوصل سبحانه على يده هذه النعم العظيمة اذا الناس كانوا قبل بعثته يدعون غير الله تعالى من الاصنام وغير ذلك ويضيفون على سبيل الحقيقة في مزعمهم نعمة تبارك وتعالى وانواع تربيته الى غير من الاسباب العادية وغيرها فلما بعث نبينا محمد صلى الله عليه وسلم عرفهم ان الحمد لا يستحقه على الحقيقة الا الله اذ لا كمال قديما ولا حادثا الا له وانه هو رب العالمين وحده وبلغهم قوله تعالى يا ايها الناس اذكروا نعمة الله عليكم هل من خالق غير الله يغفل عما كثر في القرآن وقد اختصر ذلك كله في الفاتحة ولهذا كانت ام القرآن ^{الابح} ان حمد الله وشكره الذي دخل تحت عموم دعا وطلب للمولى الكريم تبارك وتعالى مزيد نعمة بطريق وعده الصادق في قوله تعالى لين شكرتم لازيدنكم ولهذا ورد في ^{الحبر} ان افضل الاعمال لا اله الا الله وافضل الدعاء الحمد له ولما كانت اجابت ادعيتنا موقوفة على صلواتنا على نبينا محمد صلى الله عليه وسلم اتينا بالصلاة والتسليم عليه بعد جملة الحمد المتضمن للشكر المتضمن طلب المزيد

بعث

كره لا يعزب عن الخلق الحمد ولا حساء اذا انشأ عليه المريدون كفا من توفيق الله

الحمد لله عليه وسلم

من نعم الله

من نعم الله تعالى تكميلا لهذا الطلب وتتميم الغرض ^{الحمد} الخامس ان قوله رب العالمين اشعر بان التربية كلها وهي ايصال كل حادث الى كماله الذي امر به ليست الامن المولى تبارك وتعالى وهذه التربية على قسمين عامة وخاصة فالعامة التربية بالاجاد والتقية والامداد بالحياة والحواس وغير ذلك مما هو مشترك بين عموم الاجساد والخاصة التربية الروحانية بالعلوم والمعارف العلمية والعملية وضبط الحركات والسكنات للجري على ما اقتضاها وهذه التربية هي العزيزة الشريفة الموصلة الى ^{الصلوة} الفوز برضى مولا ناجل وعز ^{التسليم} والشكر بما لا يحاط بوصفه من نعيم الجنان ابد الاباد وقد جعل سبحانه هذه التربية الخاصة لا تحصل لاحد من اهل الارض الا على ايدي الرسل عليهم الصلوة والسلام وجعل الحاصل منها على يد نبينا محمد عليه الصلوة والسلام الحظ الاوفر والنصيب الاكثر مع سهولة فيها وقلة معانات ^{تفسير} كما قال تعالى يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وقال في وصف نبينا محمد عليه الصلوة والسلام ويضع عنهم اصرهم والاغلال التي كانت عليهم وقد عرفت كثرة من تربى على يده هذه التربية الخاصة وانعم ثلثا اهل الجنة فاشرفنا الى تربيته مولا ناجل وعلا لخلق التربية العامة بقولنا رب العالمين واشرفنا الى تربيتنا الخاصة بذكرنا افضل من اجزل الحظ منها على يده مقر ونا ذلك بتعظيمه والصلوة والسلام عليه وانما قد منا في التعظيم وصفه عليه الصلوة والسلام بالسيد على وصفه بالمولى لان السيد هو الذي يقرع اليه كل مهم والمولى الناصر لا شك ان القرع في المهم الى السيد يكون اولا ونصرته لمن قرع اليه في نيل مهمه تكون ثانيا بعد قرعه اليه ولا شك انه عليه الصلوة والسلام مقرع الخلائق وناصرهم في الدنيا والاخرة اما في الدنيا لما بين لهم من طريق النجاة وعلمهم من انواع الهدايا حق تركهم على المحجة البيضاء التي لا غبار عليها ومقرعهم وناصرهم في الآخرة اذ له المقام المجد هناك والشفاعة المتكاثرة المشفوعة والمقالة المسموعة والسؤال المعطى والجاه الاعظم والمنزلة العليا سال الله تعالى ان يهب لنا نصيبا وافرا من نفع سيادته وجاهه الاعظم دنيا واخرى ومعنى خاتم النبيين انه اخرهم وبه كمل عددهم الذي هو مائة الف واربعة وعشرون الفا لا نبي بعده ومن لازم منه ان لا رسول بعده لان النبي اعظم من الرسول على الصحيح ونفي الاعم يستلزم نفي

في اصل العقيدة

فجعل سبحانه نبينا محمد عليه الصلوة والسلام جميع المحاسن التي تفرقت في الانبياء والرسل قبله وشرف شريعته السمعة بان جعل احكامها متصلة بالآخرين لا ناسخ لها ولا مبدل لها واطلع امته المشرفة على مساوي الامم الذين خلوا وعلى العقوبات التي نزلت بهم ليعتبروا بذلك ويرتعدوا عن المعاصي ولا يفتروا بالمعصية ومنتعة الدنيا كما اغتر بها الذين هلكوا قبلهم فجعلهم موعظة بفضلهم معتبرين لا معتبرا بهم ومنعطين لا منعظا بهم وشاهد ين على غيرهم لا مشهودا عليهم واظهر سبحانه محاسنهم لمن مضى من الامم واستمر مساوئهم بل قوة المولى بقدرهم وقدر نبيهم سيدنا محمد عليه الصلوة والسلام بتوحيدهم بسببه كليم الله تعالى موسى صلى الله عليه وسلم ان يكون من هذه الامة وبالجملة فنعم مولانا الكريم جل وعلا ومراهبة الاختصاصية التي خص بها نبينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم ونبيا واخرى لا يمكن احصاؤها نسيله سبحانه ان يجعلنا من خيار امته الفارين بتشريف قربه ومتابعته المتحصنين من كل محنة وهول وخوف دينا واخرى بحرم محبته ولايته واجل انه عليه الصلوة والسلام خاتم النبيين مات اولاده الذكور كلهم صغارا قبل ان يكونوا رجالا الا فخرنا وعاشوا حتى بلغوا بسن النبوة ثم لم يقبوا كانوا في ذلك احطرتبة من اولاد كثير من الرسل الذين خلوا كابرهم ويعقوب وداود عليهم الصلوة والسلام فلما ماتوا صغارا انتفت هذه الخطيئة والى هذا اشار القرآن في قوله ما كان محمد ابا احد من رجالكم ولكن رسولا الله وخاتم النبيين فجعل سبحانه كونه خاتم النبيين شبه العلة لما نفاه من ابوته عليه الصلوة والسلام للكبار الذين يطلق عليهم اسم الرجال والنكته فيه ما سبق تقريره والله تعالى اعلم وقوله امام المرسلين اي مقدمهم في جميع الحكامات ومنبوعهم يتعلقون به في شدايد الاخرة واهوالها المعضلات وقد قال عليه الصلوة والسلام ادم فمن دونه تحت لوائي يوم القيمة وقد ثبت ايضا انه تقدمهم وامهم حتى في ليلة الاسرى وذلك دليل واضح على ان هذا السيد صلى الله عليه وسلم افضل المخلوقات واكرمهم على الله تبارك وتعالى وفيه ايضا دليل على كمال تواضع رسول الله صلى الله عليه وسلم للمولى تبارك وتعالى وامتنادهم به بهيئته ومحبته والتعظيم لما عظمه والتشريف لما شرفه اذ لم يجعلوا عليهم الصلوة والسلام ما خصهم الله تعالى به

تنويعا

عليه الصلوة والسلام

من عظم

من عظم فضله مانعا من التواضع لمن انزه الله تعالى لمزية وخصه بفضل على جميع العوالم واخلاقهم الكريمة الزكية في هذا نظير اخلاق الملائكة عليهم الصلوة والسلام في تواضعهم وسجودهم لا دم عليه الصلوة والسلام امتثال الامر مولا ناجل وعلا وتعظيما لما عظم وتكريما لما كرم وجبا لما احب واين هذه الاخلاق الكريمة الزكية من خلق ابليس الا بحق المحرم حيث امره المولى العظيم مع الملائكة الكرام بالسجود لا دم فاستكبر وراى لنفسه الدينية شرفا على من فضله المولى تبارك وتعالى وادركه الزهو والاعجاب بما ليس له ولا يستحقه وانما هو محض فضل من المولى تبارك وتعالى واخذ بمجمله وقلة عقله وعدم حيايه وسابق شقايه يعجز عن على من لا شريك له في ملكه ولا في حكمه يحكم بما يشاء ويخص من يشاء كما يشاء لا اعتراض عليه ولا سوال احد عليه وهو الحكيم المحمود على كل حال ويجب على كل مؤمن ان يقتفي اثار الطاهرين من كل حقيق ودنس من رسل الله تعالى ومليكته الكرام صلى الله عليه وسلم على جميعهم فيتواضع لله ويعظم كل من راي من المولى العظيم اثارا له وتقضيلا بخاصة من علم او عبادة او خلق جميل ولا يجعل ما خصه هو به مولا ناجل وعلا من فضل مانعا من التواضع لذوي الفضل العظيم لجناهم الرفيع عند الله تعالى فيهلك ويسلب من فضله ومن كل خير كما هلك بذلك قذوته ابليس اللعين عا فان الله تعالى الى الممات مما ابتلي به بمجاهديه واشرف خلقه سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم ولينظر العاقل الى ما فعله كليم الله تعالى صلوات الله وسلامه عليه مع الخضر عليه السلام عندما سمع من المولى العظيم تبارك وتعالى انه خصه بعلم من لزمه من اتعاب نفسه الشريفة بالسفر اليه حتى لقيه مالتية ثم تواضع له في الكلام والتمس منه ان يعلمه بصيغة الاستفهام بصيغة الامر المستعجلة في الايجاب والاستعلاء فقال عليه الصلوة والسلام هل اتبعك على ان تعلمني ما علمت مرشدا فالتمس منه بطريق الادب في العبارة ان يكون تابعا له متعلما منه ثم لما قال له الخضر عليه السلام بان اغلظ له في القول اذ وصفه بعدم استطاعة الصبر معه جاوبه هو عليه السلام بتواضع ولين والتزم له ان يطيعه في كل ما يامره به

الصلوة

ملك

كما هو شأن العبد مع سيده فقال عليه السلام ^{الصلوة} استجد في ان شاء الله صابرا ولا اعصي لك
امرا هذا التواضع وقع من هذا السيد في علم لم يضطر اليه في ظاهره ولا باطنه وله الفضل
العظيم والرتبة الفايفة من اصطفاؤه لا نجل وعزاه على الناس برسائله ومناجاته
له بلا واسطة بكلامه القديم الذي لا مثل له وبالمعجزات الباهرة والانوار الظاهرة والايات
العظيمة القاهرة وقد ثبت ان له مع الله الف مجلس في المناجات وكل مجلس يمنح له فيه من العلوم
ما يخرج عن حد المحصور وثبت انه عند المناجات يرفع ويقر به حق يسمع صريف الاقلام
يكتب بها في لوح المحفوظ والى هذا اشار القرآن في قوله تعالى وقربناه في بابا وقد نص بعض
الائمة ان رتبته في الفضل تلي مرتبة اشرف الخلق واكرمهم على الله تعالى سيدنا ومولانا
محمد صلى الله عليه وسلم وهذا هو الذي يدل عليه حديث مسلم في الشفاعة في اعتذار ابراهيم
عليه السلام عند ما تطلب منه الشفاعة في الاخرة لاهل الموقف بقوله كنت خليلا من ذرية وراي
قليل معناه كنت خليلا من وراي موسى كليم الله الذي هو وراي سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم
جيب الله فانظروا اخي بعين الاعتبار الى اخلاق هؤلاء الكرام وعظيم تواضعهم لله تعالى
ومحاسن ادبهم مع من لا يضطرون اليه من ذي الفضل ولا منه له عليهم عليهم الصلاة والسلام
وعدم زهرهم وعجابهم عما خصوا به من الفضل العظيم ثم انظر بعد ذلك الى اخلاقنا الشيطانية
وصفاتنا الجاهلية في معاملتنا لمن اضطررنا اليه وانقذنا الله تعالى على يده من مكالمة
الدنيا والاخرة من علمائنا وعبادنا وانظر الى زهونا وعجابنا مع دنائنا وقلة فضلنا
وسوء حالنا وجمالة عاقبتنا اللهم انا نتوسل اليك بخواص عبيدك من انبيائك
ورسلك وملائكتك وجميع اوليائك وبأكرم الخلق لديك الشفيعة المشفع عنده سيدنا
محمد صلى الله عليه وسلم ان تغفر لنا ما مضى من الذنوب وان تصلح لنا وتهد لنا سلامة الصدر فيما بقي
وتوفقنا ظاهرا وباطنا لما فيه رضاك عنا بلا محنة يارحمنا يارحيم يا علام الغيوب وان ترحمنا
عن ايام مولانا علما نا واوليانا واباننا وامهاتنا وكل من له حق علينا بمحض فضلك يوم تتلق
المظلوم بظالمه وتبلي السراير وتنكشف الغيوب ص اعلم انه يجب على كل مكلف شرعا
ان يعرف ما يجب في حق مولانا نجل وعز ومباستجبل وما يجوز وكذا يجب عليه ان يعرف مثل ذلك

الصلوة ٣

بلغ

في حق

في حق الرسل عليهم الصلوة والسلام ش حقيقة المعرفة الحادثة الجزم المطابق عن
ضرورة اوبرهان فقولنا الجزم احتراز عن الظن وهو الاحتمال الرابع وعن الشك وهو
الاحتمال المساوي وعن الوهم وهو الاحتمال المرجوح وقولنا المطابق احتراز عن الجهل المركب
فانه جزم غير مطابق لما في نفس الامر كجزم الفلاسفة بقدم الافلاك وجزم اليهود والنصارى
بسلا متصهم من الخلود في النار يوم القيمة وقولنا عن ضرورة اوبرهان احتراز عن الجزم للمقلد
المطابق فانه ليس بمعرفة وان كان جزما مطابقا لما صح في نفس الامر ويسمى في الاصطلاح اعتقادا
ومعنى الضرورة الجاهل المولى سبحانه النفس لان تجزم بامر جزما مطابقا بلا تأمل بحيث لو
حاولت ان تدفع عن نفسك ذلك الجزم بتشكيك مشكك او نحو لم تقدر ومثاله جزمنا
بوجود انفسنا وبان الواحد نصف الاثنين ونحو ذلك مما هو كثير ومعنى البرهان الدليل المركب
من في مقدمات قطعية ضرورية في نفسها او منتزعة في الاستدلال عليها الى علم ضرورية ومثال
ذلك اذا قيل لنا فلان اشترى هذه السلعة بربع عشرة اربعين فجزمنا انه اشترىها بربع واحد
ليس بضروري الا ان تذكر له بلا تأمل بل لا تحصل لنا الجزم العرفي بذلك من غير تقليد لا احد
حتى نختبر انفسنا فنقول اقل عدله اربعة وربعها واحد وهذه مقدمة واحدة ضرورية
لا نقتر الى تأمل اعني كون الواحد ربع الاربعة لكن لا تكفي هذه المقدمة من معرفة ما اشترى
به هذا الانسان تلك السلعة حتى نعرف معرفة قطعية ان الاربعة عشر اربعين وهذه
المعرفة بهذه المقدمة ليست ضرورية الا انها تنتهي الى الضرورة فانك اذا قسمت اربعين
على عشرة انصبا متساوية خرج في كل نصيب اربعة وكذا وعددت في اصابعك
اربعة ثم اربعة وتجمع الى ان تفرغ من اصابعك العشرة او تضع في لوح اربعة وثم
اربعة عشر مرات وتجمع لكان مجموع ذلك اربعين فقد حصل لك علم ضروري لا تقدر
ان تدفعه بان الاربعة عشر اربعين لكن لم تحصل لك هذا العلم الضروري الا بل
بعد دريتك حشا انقسام الاربعين الى عشرة اجزا متساوية كل جزء منها اربعة
فاذا ضمت هذه المقدمة الضرورية انتهاء وهي ان ربع الاربعة ربع عشرة اربعين
الاقدمية الضرورية ابتداء وهي ان الواحد ربع الاربعة حصل لك الذي اشترى به
عنهما ان

درهما

من

تلك السلعة درهم واحد فنقول في نظم البرهان يجب ان يكون المشتري به درهما
واحدا لان الدرهم الواحد ربع الاربعة وربع الاربعة ربع عشر الاربعة المشتري به
ينتج الدرهم الواحد ربع عشر الاربعة المشتري به فالجزم بهذه النتيجة يسمى معرفة وعلمنا
لانه جزم مطابق لما في نفس الامر حاصل عن برهان وهو دليل قطعي لتركيبه من مقدمتين
الاولى منهما ضرورة ابتدائية والثانية ضرورة انتهائية ولو جزمت بهذه النتيجة تقليدا
في ذلك لم يتيق به من يعرف الحساب ولم تستعمل انت فكر في ذلك يسمى جزمك اعتقادا
صحيحا ولا يسمى معرفة ولا علما ولو لم تتيق من اخبرك بهذه النتيجة بل ترجح عندك صدقه
واحتمل احتمال امر جوا عندك ان يكون مخطيا لكان ادراكك الراجح ظنا وادراكك
للمرجوح وهما ولوتساوي عندك احتمال صدقه وكذبه لكان ادراكك لكل من
الاحتمالين المتساويين شككا ولو جزم على سبيل الغلط اما لوقوعك في شبهة
التقليد من وقع فيها من تتيق به في زعمك بان ربع عشر الاربعة اثنان لا واحد
لكان جزمك هذا جهلا مركبا لانك اذا جهلت ما في نفس الامر وجهلت انك جاهل
به ويسمى ايضا هذا الجزم في الاصطلاح اعتقادا فاسدا فاعتبر من هذا الذي ذكرناه
في سئل المعرفة وامثلة اضدادها فاذا عرفت هذه المقدمة عرفت حينئذ معنى قولنا
يجب على كل مكلف ان يعرف الحاي يجب شرعا على كل مكلف ان يجزم بهذه الثلاثة
في حقه تعالى وفي حق رسوله عليهم الصلاة والسلام جزم ما مطابقا لما في نفس الامر حاصل
فذلك الجزم عن ضرورة او برهان الا ان الضرورة لم يجز الله تعالى بها العادة فتعين طلبها با
لبرهان فلو لم يحصل المكلف الجزم بهذه الثلاثة في حق الله تعالى وفي حق رسوله عليهم
الصلاة والسلام بل انما حصل له الظن او الشك والوهم لم يفي به ذلك باجماع ولو حصل
له الجزم الا انه غير مطابق لما في نفس الامر كجزم اليهود والنصارى وسائر الكفرة
بالكفريات التي جزموا بها لم يفي به اجماعا ولو حصل منهم جزم مطابق
لما في نفس الامر الا انه لم يكن عن ضرورة ولا برهان بل انما كان عن تقليد في ذلك طرق
واقوال اصحها انه يجب عليه البحث عن البرهان حتى تحصل له المعرفة عنه مهما كانت

مثال

وهو المرجح لان تخلف المدلول عن الدليل مستحيل وهو محال لتعلق به القدرة تدبر

فيه قابلية لفهم ذلك ثم يجب عليه اذا حصلت له تلك المعرفة بواسطة البرهان ان يقطع
بان تلك المعرفة انما حصلت بمحض خلق الله فضلا منه سبحانه ولا اثر للبرهان ولا لفكرة المكلف
وبجته في حصولها لا بطريق التعليل كما يقول الفلاسفة ولا بطريق التوكيد كما يقول المعتزلة
وانما المولى الكريم هو الذي من بفضله مخلق فمخلاقه الدليل وخلق فهم المدلول عليه اثر لا شريك
له في ذلك البتة واختلف ائمتنا هل خلق الله معرفة للذلول عقب خلقه معرفة الدليل
من غير عرض افة خاصة ولا عامة لا لزوم عادة كالشبع مع الاكل ولا لزوم عقلا كالعره من
مع الجرم مثلا فقال الشيخ الاشعري رضي الله عنه هو لا لزوم عادة فيصح التخلف وقال امام الحرمين
هو لا لزوم عقلا فيصح التخلف ولا ظهر ما قاله الاشعري والله اعلم ثم المعرفة بهذه الثلاثة في حقه
تعالى وفي حق رسوله عليهم الصلاة والسلام هل هي نفس الايمان الذي كلفناه وهو مذهب
الاشعري او ملزمة للايمان فيكون الايمان هو حديث النفس التابع لتلك المعرفة وهو مذهب
القاضي وصحبه بعض الائمة لانه انسب لمعنى الايمان لغة وبالله التوفيق ص وحقيقة
الواجب ما لا يتصور في العقل عدمه اما بلاتأمل وسمى الضروري كون الواحد نصف الاثنين
مثلا واما بعد التأمل ويسمى النظري كون الواحد نصف سدس الاثنى عشر مثلا لما قدم الحكم
بوجوب معرفة المكلف شرعا لما يجب عقلا وما يستحيل عقلا وما يجوز عقلا في حقه تعالى وفي
حق رسوله عليهم الصلاة والسلام وكان الحكم على الشيء او بشي موقفا على تصور معناها
فتعين على كل مكلف ان يعرف معنى الحكم العقلي واقسامه ومعانيه ليعرف بذلك معنى وجوب
ما يجب من الكمالات لمولانا تبارك وتعالى ومعنى استحالة ما ينزه عنه تعالى ومعنى جواز ما
يجوز في حقه تعالى ويعرف بذلك ما يتعلق به الصفات من اقسام الحكم العقلي وما يتعلق
به منها ويعرف ذلك ثانيا له فهم البراهين وفهم لزوم المعارف لها ورد الشبه والمجالات التي
صاحبها وبذلك ايضا يعرف ما يجب في حق الرسل عليهم الصلاة والسلام ويستحيل او يجوز
ص اما معنى الحكم العقلي فهو اثبات امر او نفيه من غير توقف على تكريم ولا وضع واضح
فقولنا من غير توقف على تكريم احرارنا من الحكم العادي أي الذي عرف من العادة فان
الاثبات فيه والنفي انما عرفا وحكم بهما بواسطة التكرير والتجربة كقولنا اكل هذا الطعام

او حقيقتنا التوابع عند وجودها
عند قدر سبب القدرة الحادثة فغاية ما خلق الله
سببها وتعالى للعبد عند قدره فان العبد عند قدره
والعلم الحاصل بعد ان لا يخلو الله تعالى لانه اختار
تلك القدرة التي خلق الله تعالى لانه اختار
بلا واسطة والعلم بلا واسطة مستقلة لوجود العلم
النظر وحده على مستقلة لوجود العلم
على قدره بان يتدرج
انما هو لا ضرورة اذا المعرفة
المذكورة لا ضرورة للايمان كما هو مذهب
لما كان الايمان بمعنى التصديق والادعان
اذا وجد لزومه تارة المعرفة ولا يلزم
من حصول تلك المعرفة فقط الايمان
الاتى على قدره وانما هو فان المعرفة
واجب في نفسه ولم يلزم من الايمان
ولو كانت المعرفة ملزمة ولا
ستحال تخلف الايمان عن المعرفة
محال عقلا فذلك شين في الجرم
تخلف الايمان لان تخلف

يستحق البدن والكل هذا لا يستحقه وقولنا وضع واضع احتراز من الحكم الشرعي الذي عرف
 بالشرع فان الاثبات فيه ايضا والنفي انما عرفا وحكم بهما بواسطة وضع الشرع لذلك قولنا
 البر بالتميز يجوز فيه النفاصل والبر بالبر لا يجوز فيه النفاصل ومثال الاثبات في الحكم
 العقلي قولنا كل موجود فهو اما قديم او حادث فالحكم باثبات احد الامرين لكل موجود يعرفه
بلا واسطة تكرير وتجربة والا واسطة تعليم شرع ووضع وانما حصل بمحض خلق الله تعالى له
 في القلب عارضا عن القيدتين ومثال النفي قولنا مثلا كل موجود لا يخلو عن القدم والحديث
 معاً ثم هذا الحكم العقلي وان عرّف عن القيدتين فقد اجرى تبارك وتعالى العادة بان يخلق بعض
 انواعه في القلب ضروريا بلاتأمل ويخلق بعض انواعه عند النظر والتأمل والعلوم الحادثة
 كلها وان كانت حاصلة بمحض خلق الله تعالى يصح ان يخلقها في القلب ابتداء واسطة
 تجربة ولا بحث رسول ولا نظر ولا فكرة فقد اجرى سبحانه بمحض اختياره العادة في خلقها
 على هذا التقسيم ص واما اقسام الحكم العقلي فهو ثلاثة الوجوب والاستحالة والجواز
 ووجه المحصر فيها ان كل ما يحكم به العقل ان كان يقبل الثبوت والانتفاء معا فهو الجواز وان كان
 لا يقبل الامرين معا فان كان يقبل الانتفاء فقط دون الثبوت فهو الاستحالة ولما كان الحكم العقلي
 ينقسم قسمين ضروري وهو ما يدركه العقل بلا تأمل ونظري وهو ما لا يدركه العقل الا بعد
 التأمل لزم ان كل واحد من اقسامه كذلك ينقسم الى ضروري ونظري وانما تعرضنا
 في اصل العقيدة لشرح الواجب والمستحيل والجائز دون الوجوب والاستحالة والجواز
 لاستلزام تصورهما تصور مصادرها لان طشتق اخص من مصدره الذي اشتق منه
 ومعرفة اخص تستلزم معرفة اعم بخلاف العكس وايضا لما ذكرنا انه يجب على المكلف
 ان يعرف الواجب في حقه تعالى والمستحيل والجائز وكذلك في حق رسوله عليهم الصلوة والسلام
 ولم نقل يجب عليه ان يعرف في حقه تعالى وفي حق رسوله عليهم الصلوة والسلام والاستحالة
 والجواز كان الانسب في مطابقة ما سبق ان نتعرض لشرح المشتقات وهي اسماء المفاعلين
 لا المشتق منها وهي المصادر وانما بدانا بشرح الواجب لوجهين احدهما انه اشرف
 اذهو الذي يتصف به مولانا تعالى والثاني انه اذا عرفت عرف منه المستحيل والجائز في حقه تعالى

فيه

فقد الوجوب وان كان يقبل
 الثبوت فقط دون الانتفاء

الوجوب

وقد قدمنا

وقد تمنا المستحيل على الجائز لانه اقرب الى الواجب اذهو مقابله وايضا لما يشبه مركب
 مما ثبتت للواجب من الثبوت وما ثبتت من النفي والواجب والمستحيل منه شبه بسيطين
 اذ لم يثبت لكل واحد منهما الا احد الامرين ولا شك ان ثبوت البسيط ان يكون قبل المركب
قولنا ما لا يتصور في العقل عدمه يعني لا يدرك في العقل نفيه سواء كانت حقيقة
 ذلك الواجب وجودية كذات مولانا او سلبية كقدمه وقولنا اما بلاتأمل الخ يعني
 ان الواجب ينقسم الى قسمين ضروري ونظري بحسب مجرى عارضة الله ولا يجوز باجماع
 ان يصير سبحانه جميع العلوم ضرورية بل يلقى العقل الى ثبوتها ويخلق فيه بلاتأمل اصلا كما
 يصح في العقل ان يجعل سبحانه جميع حركاتنا اضطرارية لا نجد عادة نيسر تركها وانما وقع
 الخلاف في العلوم في عكس ما سبق وهو هل يصح ان تكون العلوم كلها نظرية للعقل ولا يفرق
 منها شي بالضرورة او لا يصح ذلك لمناقضته وجود العقل بناء على انه نفس العلوم الضرورية او
 ملزوم لها فالجمع بين وجود العقل وبين نفي كل علم ضروري جمع بين متنافيين والظاهر القول
 الاول بناء على ان العقل قبول القلب عادة للعلم او اضداده الخاصة كالظن والشك والوهم
 والجهل المركب وليس نفس العلم ولا ملزوم له ويدل على ذلك وجود السمعانية المنكرين
 لما عد المحسوسات من العلم ضرورية كانت او نظرية ووجود التوفيقية المنكرين لجميع
 العلوم ضرورية ونظريها محسوسها وغير محسوسها وهم من العقلاء بدليل تعرض الائمة لبدعهم
 والتجمل لما ظهر فقه لدفعها وتمثيلنا للواجب النظري بكون الواحد نصف سدس الاثني عشر
 جلي فان هذا الحكم انما يحصل للعقل بعد استحضار مقدمتين احدهما وهي الصغرى ضرورية
 وهي قولنا الواحد نصف الاثني والاخرى نظرية وهي قولنا ونصف الاثني نصف سدس الاثني
 عشر لانها موقوفة على معرفة كون الاثني سدس الاثني عشر بقسمتها الى ستة اقسام متساوية
 وان الاثني احدا اقسامها الستة المتساوية فاذا استحضر العقل بالفكرة الدليل المركب
 من هاتين المقدمتين وهي ان الواحد نصف الاثني ونصف الاثني نصف سدس الاثني عشر
 لان الاثني سدس اقسامها الستة المتساوية علم جينيئ نتيجة هذا الدليل وهو الواحد
 نصف سدس الاثني عشر وقس على هذا وبالله التوفيق ص والمستحيل ما لا يتصور

للمستحيل

تبارك وتعالى

سوف اسطاع اسم المحكمة المحمودة والعلم النوراني
 لان سوف معناه العلم والحكمة واسطاع معناه التوفيق



من وجود
العوامل مع

في خزانة

التقرير

المفتي إلى الرضا على ملازمة
الحق ببرر الأمانة المحضو صرح
المفتي

بعد شمس

في الذات ولا في الصفات ولا في الافعال وبالله التوفيق من وجب له تعالى القدرة
 والارادة المتعلقان بكل ممكن اذا العجز عن بعضها مستلزم للعجز عن جميعها وذلك يستلزم
 استحالة وجوده بالتوقف كل حادث في وجوده واعداً على اقتدار فاعله وفي تخصيصه
 على ارادته وفي كونه مراداً على علمه شئ القدرة الانزلية صفة يتاقي بها ايجاد كل ممكن
 واعداً على وفق ارادته تعالى والارادة صفة يتاقي بها تخصيص كل ممكن بالجائز المخصوص
 عن مقابله ولا شك ان كل حادث يدل على اربعة مطالب لها تين الصفتين الاول وجودها
 الثاني وجوب الوجود لها الثالث عموم تعلقلها بجميع الممكنات الرابع وحدتها اما وجه
 دلالة كل حادث على وجودها فلا نه لو انتقت القدرة لوجد عندنا وهو العجز وذلك يستلزم
 عدم التمكن من الفعل ولو انتقت الارادة الجائز المخصوص لزم ترجحه على مقابله المساوي
 له بلا مرجح وذلك محال واما وجه دلالة كل حادث على وجوبها تين الصفتين ويدخل في ذلك
 وجوب القدم لها والبقا فلا نه لو كانتا جائزتين لزم حدوثهما واقتقارهما الى الفاعل ولا نه
 الله لما تقدم في الوجودانية فيلزم ان يتصف قبل فعلها بقدرة اخرى عليها واردة لها
 عرفت في المطلب الاول من وجوب توقف كل حادث على وجودها قبله ثم ننقل الكلام
 الى القدرة والارادة الاخرتين ثم هلم جري فان وقف العدد لزم الدور وان لم يقف
 ابد لزم التسلسل وكلاهما مستحيل وملزوم المستحيل مستحيل فيكون وجود القدرة والارادة
 الحادثتين مستحيلا كيف وكل حادث توقف وجوده عليها فلزم الا يتاقي بها الاحداث والتخصيص
 حتى يكونا واجبي الوجود واما وجه دلالة كل حادث على عموم التعلق لها بجميع الممكنات
 فلا نه لو اقتصا ببعض الممكنات ووقع العجز عن بعضها لزم في ذلك امور مستحيلة
 الاول تعميم العجز في جميع الممكنات لا استوايها في حقيقة الامكان المخرج الى الفاعل فاذا انتقد
 من الفاعل فعل بعضها لزم تعذر فعل جميعها ويلزم ايضا حدوثها لا افتقار عدد المخصوص
 الى محض الثاني لزوم حدوثها لا احتياجها حينئذ الى الفاعل الذي خلقها لبعض الممكنات
 وخلق عندنا لبعضها الجواز ان يتعلق بجميع الممكنات او ببعض الذي تعلق به العجز واقتصاها

فاما حادثة على قدرة واردة اربعين
 فيلزمها من الحوادث ما لزم الاولين فيستوفى ايضا

حينئذ

حينئذ بما اختصا به يوجب افتقارها الى الفاعل المخصص الثالث لزوم التمايز بينهما
 وبين القدرة والارادة اللتين تعلقتا بهما والى بعض هذه الواو هو الاول منها اشرنا
 بقولنا اذا العجز عن بعضها وجميعها يعود على الممكنات المفهومة من معنى قوله لكل ممكن واما
 وجه دلالة كل حادث على وحدتها فلا نه لو وقع التعدد فيها لزم العجز لزوم التمايز
 بين القدرتين والارادتين كما لزم في تعدد الاله فان قيل تعرض تعدد كل واحدة منهما بعدد
 الممكنات بحيث يكون لكل ممكن قدرة واردة خاصتان به بالتمايز حينئذ فالجواب
 انه يلزم عليه دخول ما لا نهاية له في الوجود اذ عدد الممكنات لا نهاية له وايضا يلزم
 عليه الافتقار الى المخصص لان كل قدرة واردة حينئذ يجوز ان تتعلقا به غير ما تعلقتا
 به فاقتصا صهما بما اخصا به يوجب الافتقار الى المخصص وايضا يلزم من ميلهما من عجزهما
 عن التأثير في غير ما تعلقتا به العجز عن الجميع ولهذا يصح ان نأخذ مطلبين وهما الوحدة
 وعموم التعلق من قولنا في اصل العقيدة اذا العجز عن بعضها مستلزم للعجز عن جميعها واما
 المطلبين الاخرين وهما الوجود والوجوب من قولنا التوقف كل حادث في وجوده الى اخوه
 وبالله التوفيق من وجب له تعالى العلم المتعلق بكل واجب وجائز ومستحيل لان الاختصاص
 ببعض يستلزم الحدوث لاقتقار الصفة حينئذ الى الفاعل وحدوثها يستلزم الحدوث
 موصوفاً لاستحالة تعريتها عنها وعن اضدادها ش لا شك ان كل حادث يدل ايضا على اربعة
 المطالب لهذه الصفة كما سبق في القدرة والارادة وانما لم يقع في اصل العقيدة البرهان
 على وجود هذه الصفة لانه قد سبق له في قولنا في كونه مراداً على علمه اي فكما توقف
 وجود كل حادث على الارادة لزم ان يتوقف على العلم اذ القصد الى الجائز معين مع عدم
 العلم به مستحيل ويؤخذ برهان مطلب الوجود لهذه الصفة مما ذكرنا في برهان عموم تعلقلها
 واذا كان اختصاص تعلقلها يوجب لها الحدوث لكونه يستلزم جوازها فكيف اذا كانت من
 اول مرة جائزة الوجود وكذا ايضا يؤخذ في التعدد من هذا البرهان لان التعدد يوجب الحدوث
 لاقتقار العدد الخاص الى محدث وقولنا وحدوثها يستلزم حدوث موصوفاً يعني ويلزم
 الدور والتسلسل وايضا خفا البعض يستلزم خفا الجميع اذ لا فرق وقد سبق ذلك كله في القدرة

مستلزم للعجز عن جميعها
 فالعجز الموصوف بالعدم
 قوله في الوجود اعترضه ان العلم
 في بعض كتبه وان الادلة التي
 وهو كمال الاية له في الوجود في حقها
 دون القديم فلو حذف المصداق لكانت
 بالادلة بعد كمال اوله



القدرة

الحمد لله

وَلَمَّا أَفْلَحَ رَاضٍ قَرِيرٌ
عَلَى الْعَمَلِ

سازگاری

علی ما یدک

قال ابن النكسائي وقد اسد

مع الكرامة لوجوه

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل العلم نوراً والبرهان سراجاً
والله اعلم بالصواب

على السمع والبصر والعلم وتكون عند من انتباه عامه لكل موجود من غير اتصال ولا تأثير عالما بها
عادة لاجل الخلافة في اثبات هذه الادراكات والذي اختاره بعض الامة المحققين فيها
الوقف وسكتنا ايضا عن الصفات المعنوية وهي كونه تعالى قادراً ومريداً الى اخرها اما
لانها ملازمة لصفات المعاني عند من اثبت الاحوال واما لانها عبارة عن وجودها وبالله
تعالى التوفيق ص واما الجائز في حقه تعالى ففعل كل ممكن صلاحاً كان او ضده لما عرفت قبل
من وجوب عموم قدرته وارادته تعالى لجميع الممكنات ويبدخل في ذلك جواز خلق الله تعالى
الروية لذاته العلية والسمع لكلامه القديم والثواب في دار النعيم والبعث لرسوله الاكرمين
صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين ش لا شك ان الجواز لا يتطرق لذات العلية ولا شيء
من صفاتها المرفوعة لوجوب الوجود لجميع ذلك وانما مرجع الجواز للتعلق التخييري لقدرته
وارادته وهذا التعلق بتقديم و مرجعه الى صدور الكائنات عن قدرته تعالى وارادته وكما
عرفت فيها سبق عموم تعلق قدرته وارادته لجميع الممكنات وعرفت وجوب وحدانيته
تبارك وتعالى عرفت ان كل ممكن فهو جائز ان يكون بقدرته تعالى وارادته وليس فيه ما هو
واجب عقلاً كالاصلاح والاصح كما قاله بعض من ضل لانه يلزم عليه قلب حقيقة الصلاح
والاصح الجائز بان ترجح واجبة وذلك يمنع وقوع ضدها وهو الفساد كيف وهو
موجود بالمشاهدة ومن الممكنات الجائزة عند اهل الحق مروية المخلوق لمولانا جل
وعلا على ما يليق به تبارك وتعالى من غير جهة ولا جرمية ولا تخيير لانه تعالى موجود
وكل موجود يصح ان يراى بالبصر واستدعا الروية المقابلة للمرئي والجهة والتوسط بين القرن
جداً والبعد جداً انما هو عادي يقبل التخلف وكما صح ان يعلم مولانا جل وعلا على ما يليق بحجالاته
وعظمته من غير احاطة فكذلك يصح ان يرى جل وعلا بالبصر على ما يليق به جل وعلا
وليست الروية بالنبغات شعاع يتصل بالمرئي حتى يستحيل رؤيته جل وعلا لاستحالة
اتصال الشعاع به تبارك وتعالى اذ لو كانت الروية بانصال شعاع بالمرئي لزم ان لا يرى
الرأي لا مقدار حد فقه كيف وهو يتكشف للرأي في نظرة واحدة اضغاث ذاته اضغاث اجسامها
لها بحيث يقطع انه لا يمكن ان ينفصل عنه شعاع يتصل بادنى شيء منها وكذلك الجائز

وهو المقترح

او تركه

ليس
جميع الممكنات

فان قيل البعض كيف يكون
في الارزاق قال لا يبرأ من خلقه
وليس في جهة من تفسر ولا على اثره

هنا
نأى اذ لو كانت

اثابة

اثابة الله تعالى المطيع اذ لاحق لاحد عليه تعالى اذ لا نفع له تعالى بطاعة احد وايضا فالطاعة
خلق الله تبارك وتعالى وليس للعبد فيها الا الاكتساب والانتصاف ولا اثر له فيها اصلاً وكذا من
الجائزات بعث الله تعالى رسوله عليهم الصلوة والسلام لان ما قدر سبحانه وتعالى معهم من المصالح
الدينية والنيوية محض فضله ولا اثر للرسول عليهم الصلوة والسلام في شيء من تلك المصالح
ولا حق لاحد على مولانا جل وعلا في هداية ولا مصلحة دنيوية ولا اخروية واوجبت المعتزلة
عقلاً بعث الرسل على اصلهم الفاسد في وجوب مراعاة الصلاح والاصح على الله تعالى ولا يخفى
فساده واما البراهمة فجعلوا بعث الرسل مستحيلاً ولما وان العقل يصل وحده بتحسينه وتقصيره
الى احكام الله تعالى ولا يخفى سخافة عقولهم في غاية لما عرفت ان مرجع احكام الله تعالى الشرعية
الى نصب افعال خلقها الله تعالى وجعلها محض اختياره اما ردة على ما شام من ثواب وعقاب
او غيرها ولا حسن في فعل قبيح يوجب له حكماً من الاحكام ومن عرف انفرادة تعالى بما جاد
جميع الكائنات ونفوذ ارادته فيها مع التفرغ عن الاغراض لا تخفى عليه فساد تلك المقالة
الشيعة وبالله التوفيق ص واما الرسل عليهم الصلوة والسلام فيجب لهم الصدق اي
مطابقة كل ما اخبروا به من احكام وثواب وعقاب وغيرها لما في نفس الامر لان الله تعالى
قد صدقهم بما تنزل من المعجزات الصدي خصهم به منزلة قوله تعالى صدق عبدي في كل
ما يبلغ عني ش هذا هو الجزء الثاني من جزئي الايمان لان الايمان مركب من جزئين احدهما
الايمان بالله وهو حديث النفس التابع للمعرفة بما يجب له تعالى وما يستحيل وما يجوز
الثاني الايمان بالرسول عليهم الصلوة والسلام هو ايضا حديث النفس التابع للمعرفة
بما يجب لهم وما يستحيل وما يجوز ولما كان الجزء الثاني موقفاً على الجزء الاول قبل الكلام
على الجزء الثاني والرسول جمع رسل وهو انسان بعثه الله تعالى له عبده واما به ليلعلم
عنه احكامه التكليفية والرضعية وما يتبعها من وعد وعيد ونحوها وهل شرطه
ان يكون له شرع جديد او كتاب مخصوص او شئ لشرع من قبله ولا يشترط فيه شئ من ذلك
اقوال ونحن مكلفون بمعرفة الرسل عليهم الصلوة والسلام لا يقيم الا بذلك ولا يحصل لنا
الايمان الا بمعرفة ما يجب لهم وما يستحيل وما يجوز فما يجب لهم عليهم الصلوة والسلام

على الله تعالى ح

الشرعية

انما يعرف يحصل بعد معرفة
قدم علمنا الكلام على الحق
الاول

ايحتمل

الصدق في كل ما يبلغون عن المولى تبارك وتعالى اي لا يكون خبرهم في ذلك لا مطابقا لما في نفس الامر ولا يقع منهم الكذب في شيء من ذلك لا عمدا ولا سهوا عند المحققين وبرهان ذلك انه لو وقع الكذب في شيء مما بلغه الرسول عن الله تعالى لم يسيء ذلك الكذب الى خبره تعالى لانه تبارك وتعالى اشار الى تصديق الرسل بفعل او جبره خارقا للعادة يخبر به الرسول اي ادعاه قبل وقوعه وطلبه من المولى تبارك وتعالى دليلا على صدقه في كل ما يبلغ عنه فواجبه تبارك وتعالى على وفق دعواه وان عجز سبحانه عن يقصد تكذيبه ومعارضته ان ياتي بمثل ذلك الخارق فتنتزل هذا الفعل من المولى تبارك وتعالى باعتبار الوضوع او العادة وقدره الحال منزلة التصريح في الكلام بصدق رسوله عليهم الصلوة والسلام بحيث لا يوجب الموقف فوقيين تصديق الله تعالى لرسوله بعد الفعل الموصوف بما سبق وبين تصديقهم بكلامه الصريح الاتري ان ملكا من الملوك لو جمع في بعض الاوقات اهل مملكته وقام من المجلس بعض عبده بمرأته وسمع وقال للناس ان الملك قد بعثني اليكم بكذا وكذا هو قاعا بمقاي هذه اليكم سميع بصير قادر على اهلاكه ان كذب بفرعنه واية صدق فيما ادعيت عليه ان اطلب منه ان يصدقني بان يفعل كذا وكذا مما تجر عاداته ان يفعله وان يخصني بذلك ولا يفعله لاحد ممن يقصد معارضتي وتكذيبي ثم طلب من الملك ذلك الفعل ففعله له على وفق ما طلبه وخصه به دون غيره ممن يقصد معارضته والتفج في صدقه فتعلم على الضرورة ان الملك قد صدقه وان ذلك الفعل من الملك نازل في الدلالة على صدق ذلك المدعي منزلة صريح قول الملك انه قد صدق فيما يبلغ عني لا فرق بينهما اصلا واذا ثبت ذلك لزم من كذب الرسول كذب الملك الذي صدقه لان تصديق الكاذب كذب ولما كان الكذب على المولى تبارك وتعالى مستحيلا لان خبره على وفق علمه جل وعلا والعلم لا يحتمل النقيض بوجه فالكلام التابع له كذا لزم ان يكون الكذب في حق رسوله عليهم الصلوة والسلام مستحيلا وذلك ظاهر وبالله التوفيق ووجب لهم الامانة اي حفظوا صهرهم وبواطنهم من الوقوع في محرم او مكروه لا ان يتابعهم امر واما لاقتدائهم في جميع اقوالهم وافعالهم وذلك يستلزم عصمتهم فيها من كل منهي عندهم هذا كمال ثان واجب للرسول

و هو خبره بمرأته وسمع وقال للناس ان الملك قد بعثني اليكم بكذا وكذا هو قاعا بمقاي هذه اليكم سميع بصير قادر على اهلاكه ان كذب بفرعنه واية صدق فيما ادعيت عليه ان اطلب منه ان يصدقني بان يفعل كذا وكذا مما تجر عاداته ان يفعله وان يخصني بذلك ولا يفعله لاحد ممن يقصد معارضتي وتكذيبي ثم طلب من الملك ذلك الفعل ففعله له على وفق ما طلبه وخصه به دون غيره ممن يقصد معارضته والتفج في صدقه فتعلم على الضرورة ان الملك قد صدقه وان ذلك الفعل من الملك نازل في الدلالة على صدق ذلك المدعي منزلة صريح قول الملك انه قد صدق فيما يبلغ عني لا فرق بينهما اصلا واذا ثبت ذلك لزم من كذب الرسول كذب الملك الذي صدقه لان تصديق الكاذب كذب ولما كان الكذب على المولى تبارك وتعالى مستحيلا لان خبره على وفق علمه جل وعلا والعلم لا يحتمل النقيض بوجه فالكلام التابع له كذا لزم ان يكون الكذب في حق رسوله عليهم الصلوة والسلام مستحيلا وذلك ظاهر وبالله التوفيق ووجب لهم الامانة اي حفظوا صهرهم وبواطنهم من الوقوع في محرم او مكروه لا ان يتابعهم امر واما لاقتدائهم في جميع اقوالهم وافعالهم وذلك يستلزم عصمتهم فيها من كل منهي عندهم هذا كمال ثان واجب للرسول

عليهم

عليهم الصلوة والسلام كونهم امانة لهم في شيء من الاشياء والامين هو الذي ينزك كل امر على الوجه الذي اوصاه ما لك ان ينزك عليه ولا يجوز بان يتقله بسبب الشهوة من الموضع الذي ينبغي ان يكون فيه بوصية ما لك الذي يجب طاعته فالامانة في الواجب والمندوب ان يدخل في شريف صندوق الوجوه اي اوصى بذلك فيهما مولا ناجل وعز ولا يخاف بنقلها عنه الى افة العدم والامانة في المحرم والمكروه ان يدخل في صندوق افة العدم ولا ينقلها عنه الى شريف الوجوه كما اوصى ايضا بذلك فيهما مولا تبارك وتعالى ولا شك ان الافعال والذوات كلها ملك مولا ناجل وعلا وقد اوصى سبحانه وتعالى فيها بوصايا وهي احكامه الشرعية والامانة المحافظة على وصايا جل وعلا وعدم التبديل فيها والتغيير ولما كان الرسل عليهم الصلوة والسلام اكرم الخلق على الله واتقاهم الله واعرفهم بالله واشدهم خوفا منه كانوا اعظم الناس امانة واشدهم محافظة على وصايا تبارك وتعالى ولما اكرمهم سبحانه وتعالى باعظم امانة وعصمتهم من كل خيانة جعلهم قدوة لا لهمهم في متابعتهم ولم يجعل فيها تقيدا فلو جوزنا ان يقع في افعالهم ما هو محرم او مكروه لزم ان يجتمع في ذلك المحرم والمكروه الاذن في فعلها اخذ من قاعدة الترغيب في متابعة الرسل والخص على الاقتداء بهم وعدم الاذن لما فرض فيهما من التحريم والكراهة وذلك جمع بين النقيضين وهذه المتابعة للرسول سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم بلا استثناء ولا تردد ولا تأمل الا فيما خص به قد عرفت ضرورة من حال الصحابة والتابعين لهم باحسان وقد امر ايضا مولا ناجل وعلا بمتابعتهم على الاطلاق في ايات من القرآن وجعلها علما على محبتهم ذلك دليل واضح في غاية على كمال العصمة العامة وبالله التوفيق ووجب ايضا لهم انهم بلغوا كما امرهم المولى سبحانه بتبليغه ولم ينزكوا شيئا منه لانيانا ولا عمدا اما عمدا فلما سبق في الامانة واما انسيا فللاجماع ش هذا ايضا كمال ثالث واجب للرسول عليهم الصلوة والسلام وهو وفاءهم بتبليغ كلام رسوله الله تعالى به وامرهم بان يبلغوه للناس وانهم لم يخفوا على الناس شيئا من ذلك لا عمدا ولا انسيا والتبليغ في ذلك على الوجه الذي امروا به من عموم للناس او خصوص لهم وبرهان امتناع اخفاءهم شيئا من ذلك

كلاما

على ما امرنا بتبليغه عمدا او نسيانا اي هذه النقيصة لا تفهم من الواجب الثالث لانها
 وقعت بعد التبليغ العام فلا تنافي فيه وتفهم من الواجب الاول الذي هو الصدق لان
 هذه الزيادة كذب ووجوب الصدق العام يدفعه واما الواجب الثاني وهو الامانة
 فتزيد على الواجب الاول الذي هو الصدق يمنع وقوع المعصية او المكروه في غير
 كذب اللسان كالغيبة مثلا والنظر العمد الاجنبية من غير ضرورة فهذه النقيصة
 اغنايهم امتناعا عن الواجب الثاني الذي هو الامانة لمنافاتها المعصية والمكروه ولا
 يفهم امتناعها من وجوب الصدق لانها ليست بكذب حتى يدفعها الصدق وتزيد
 الامانة ايضا على الواجب الثالث الذي هو التبليغ العام يمنع المعصية التي لا تتعلق
 بالتبليغ كالسرقة مثلا والخديعة ونحو ذلك وهو ظاهر واما الواجب الثالث الذي هو
 التبليغ العام فيزيد على الواجب الاول وهو الصدق يمنع ترك شي مما امرنا بتبليغه
 عمدا او نسيانا مع التزمهم الصدق فيما بلغوا من ذلك اي هذه النقيصة ايضا
 اغنايهم امتناعا عنها في حق الرسل عليهم الصلاة والسلام من الواجب الثالث وهو
 عموم التبليغ وليس بمناف الصدق لانه قد يصدق فيما بلغ ويتترك شي اخر
 اجنبيا عنه فترك تبليغه ليس بكذب بل فيه اذ لم يخبر فيه شي ولا فيما بلغ
 لصدقه ويزيد ايضا وجوب التبليغ العام على الواجب الثاني الذي هو الامانة
 يمنع ترك شي مما امرنا بتبليغه نسيانا اي هذه النقيصة اغنايهم نفيها
 عن الرسل عليهم الصلاة والسلام من الواجب الثالث الذي هو التبليغ العام
 لمخافاتها لانه لا سلب الجزئي لخاصة للثبوت الكلي ولا يفهم نفيها من الواجب
 الثاني الذي هو الامانة لما عرفت ان الامانة انها تدفع المعصية والمكروه وما
 يفعل نسيانا لا تحريم فيه ولا كراهة وذلك ظاهر وبالله التوفيق
 ولا يخفى عليك بعد هذا ما تشترك فيه الثلاثة وما يشترك فيه اثنان منها
 دون الثالث وما يزيد به كل واحد منها على مجموع الباقيين ش يعني انك اذا
 حققت معاني الواجبات الثلاثة عرفت ما يزيد به كل واحد منها على صاحبه

على طريق العمد واضح من برهان الامانة السابق لان هذا كتمان للحق وخيانة محرمة
 وهم امناء معصومون من المحرم ان يدخلوه في دائرة الوجود بعد معرفتهم فيكونا جاهل
 وعلا عن ذلك واما اخفاهم شيئا من ذلك على طريق النسيان فالمحقق ان ايضا على منعه ودليله
 اجماع السلف وقد صرح القرآن بكمال التبليغ في حق نبينا ومولا ناع محمد صلى الله عليه وسلم
 في قوله تعالى اليوم اكملت لكم دينكم وانميت عليهم نعمتي وصرح ايضا بذلك النبي
 صلى الله عليه وسلم في الحديث ولم يحضر في الان لفظ الحديث وصرح بذلك الرسل في القرآن
 كقوله تعالى ابلاغكم رسالاتي وقوله جل وعلا لقد ابلاغكم رسالاتي ونصحت لكم
 ولكن لا تحبون الناصحين وقوله تعالى لقد ابلاغكم رسالاتي ونصحت لكم فكيف اسأ
 على قوم كافرين وتطيع عر ذلك في القرآن وبالله التوفيق فما الواجب الاول
على الامانة يمنع الكذب سهوا ويزيد على التبليغ يمنع الزيادة على ما امرنا بتبليغه
عمدا او نسيانا وتزيد الامانة على الصدق يمنع وقوع المخالفة في غير كذب اللسان
وعلى التبليغ على الصدق يمنع ترك شي مما امرنا بتبليغه عمدا او نسيانا مع لزوم
الصدق فيما بلغوا من ذلك ويزيد على الامانة يمنع ترك شي مما امرنا بتبليغه نسيانا
ش انما نقرضنا في اصل العقيدة لما بين هذه الواجبات الثلاثة من النسب لئلا
يتوهم ان فيها تكلرا وان فيها ترادفا وتساويا او عموما او خصوصيا بالاطلاق
 بحيث يستغنى بالاحض عن الاعم فنبهنا على ان بينها عموم من وجه فلا يمكن
 حينئذ الاستغناء ببعضها عن بعض لان كل واحد يزيد على صاحبه بزيادة
 لا تفهم الامانة وبيان ذلك ان الواجب الاول وهو الصدق يزد على الامانة
 يمنع الكذب سهوا اي هذه النقيصة ^{النقيصة} اغنايهم امتناعا عنها في حق الرسل عليهم الصلاة
 والسلام من الواجب الاول الذي هو الصدق لانه عام في كل قول ولا يفهم امتناعه
 من الواجب الثاني الذي هو الامانة لانها لا تمنع من وقوع المعصية والمكروه
 والكذب سهوا ليس بخرام ولا مكروه فلا منافاة بينه وبين الامانة
 ويزيد ايضا الصدق على الواجب الثالث الذي هو التبليغ العام يمنع الزيادة

يمنع المخالفة في غير التبليغ ويزيد التبليغ على الصدق
 يمنع الكذب سهوا اي هذه النقيصة اغنايهم امتناعا عنها في حق الرسل عليهم الصلاة والسلام من الواجب الاول الذي هو الصدق

على ما امرنا بتبليغه عمدا او نسيانا اي هذه النقيصة لا تفهم من الواجب الثالث لانها
 وقعت بعد التبليغ العام فلا تنافي فيه وتفهم من الواجب الاول الذي هو الصدق لان
 هذه الزيادة كذب ووجوب الصدق العام يدفعه واما الواجب الثاني وهو الامانة
 فتزيد على الواجب الاول الذي هو الصدق يمنع وقوع المعصية او المكروه في غير
 كذب اللسان كالغيبة مثلا والنظر العمد الاجنبية من غير ضرورة فهذه النقيصة
 اغنايهم امتناعا عن الواجب الثاني الذي هو الامانة لمنافاتها المعصية والمكروه ولا
 يفهم امتناعها من وجوب الصدق لانها ليست بكذب حتى يدفعها الصدق وتزيد
 الامانة ايضا على الواجب الثالث الذي هو التبليغ العام يمنع المعصية التي لا تتعلق
 بالتبليغ كالسرقة مثلا والخديعة ونحو ذلك وهو ظاهر واما الواجب الثالث الذي هو
 التبليغ العام فيزيد على الواجب الاول وهو الصدق يمنع ترك شي مما امرنا بتبليغه
 عمدا او نسيانا مع التزمهم الصدق فيما بلغوا من ذلك اي هذه النقيصة ايضا
 اغنايهم امتناعا عنها في حق الرسل عليهم الصلاة والسلام من الواجب الثالث وهو
 عموم التبليغ وليس بمناف الصدق لانه قد يصدق فيما بلغ ويتترك شي اخر
 اجنبيا عنه فترك تبليغه ليس بكذب بل فيه اذ لم يخبر فيه شي ولا فيما بلغ
 لصدقه ويزيد ايضا وجوب التبليغ العام على الواجب الثاني الذي هو الامانة
 يمنع ترك شي مما امرنا بتبليغه نسيانا اي هذه النقيصة اغنايهم نفيها
 عن الرسل عليهم الصلاة والسلام من الواجب الثالث الذي هو التبليغ العام
 لمخافاتها لانه لا سلب الجزئي لخاصة للثبوت الكلي ولا يفهم نفيها من الواجب
 الثاني الذي هو الامانة لما عرفت ان الامانة انها تدفع المعصية والمكروه وما
 يفعل نسيانا لا تحريم فيه ولا كراهة وذلك ظاهر وبالله التوفيق
 ولا يخفى عليك بعد هذا ما تشترك فيه الثلاثة وما يشترك فيه اثنان منها
 دون الثالث وما يزيد به كل واحد منها على مجموع الباقيين ش يعني انك اذا
 حققت معاني الواجبات الثلاثة عرفت ما يزيد به كل واحد منها على صاحبه

العام لان النقص عمدا او نسيانا
 من الواجب الاول هو الصدق
 لوجوبه

سهل عليه فهم هذه المطالب الثلاثة فيها أحدها معرفة النقيصة التي يشترك
الواجبات الثلاثة في نفيها عن الرسل عليهم الصلاة والسلام وهي تبديل شي مما أمر الله
تعالى بتبليغه أو تغيير معناه عما لا نه كذب فوجوب الصدق للرسل ينفيه وهو أيضا
فوجوب الأمانة أيضا يدفعه وهو أيضا كتمان لما أمر المولى العظيم بتبليغه فوجوب
تبليغ الرسل عليهم الصلاة والسلام لكل ما أمرهم الله تعالى بتبليغه يدفع أيضا هذه
النقيصة عنهم فوهذه نقيصة تشترك الواجبات الثلاثة في نفيها عن الرسل
عليهم الصلاة والسلام الثاني من المطالب الثلاثة النافية للنقيصة التي يشترك فيها
عن الرسل عليهم الصلاة والسلام اثنتان من الواجبات الثلاثة ويزيدان به على الواجب
الثالث فيستترك الواجب الثاني وهو الصدق والأمانة في منع الكذب عمدا في الزيادة
على المأمور بتبليغه ولا يمنع الواجب الثالث الذي هو التبليغ العام لأن
هذه النقيصة انما وقعت بعد التبليغ العام ويشترك الواجب الاول والثالث وهما
الصدق والتبليغ العام في منع التبديل شيئا لبعض المأمور بتبليغه فانه
مناف للصدق لانه كذب ومناف لتبليغ المأمور بتبليغه ولا يمنع هذه النقيصة
وجوب الأمانة لانها انما تمنع المعصية والمكره والتبديل شيئا لا تكليف فيه
فليس بمعصية ولا مكره وتشارك الأمانة والتبليغ العام في منع شي من المأمور
بتبليغه عمدا فانه معصية وتترك للتبليغ العام فكل واحد من هذين الواجبين
ينفيه عن الرسل عليهم الصلاة والسلام ولا ينفيه الواجب الاول الذي هو الصدق
لأن الترك من غير تبديل ليس بكذب الثالث من المطالب الثلاثة ما يزيد كل واحد
من الواجبات الثلاثة على مجموع الواجبين الباقيين فالواجب الاول وهو الصدق
يزيد على مجموع الأمانة والتبليغ العام بمنع الكذب شيئا على غير المأمور بتبليغه
لانه مناف للصدق وليس مناف للأمانة ولا للتبليغ العام فلا يفهم نفيه عن الرسل
عليهم الصلاة والسلام إلا من الواجب الاول الذي هو الصدق ويزيد الواجب
الثاني وهو الأمانة على مجموع الصدق والتبليغ العام بمنع المعصية في غير الكذب

وبعد التبليغ العام كالسرقه مثلا ويزيد التبليغ العام على مجموع الواجبين الاولين
وهما الصدق والأمانة بمنع نقص شي من المأمور بتبليغه شيئا من غير تبديل
ولا اخلا ل فيما بلغ فانه مناف للتبليغ العام فيفهم نفيه منه ولا ينافي الواجبين
الاولين اذ ليس بكذب ولا خيانة في مجموع المطالب في هذه الواجبات الثلاثة
خمس هذه المطالب الثلاثة التي ذكرناها هنا والمطلبان السابقان وهما معرفة
معاني الواجبات الثلاثة ومعرفة ما يزيد كل واحد منها على كل واحد من صاحبيه
وبالله تعالى التوفيق وصاها المستحيل في حقهم عليهم الصلاة والسلام فاضداد
هذه الثلاثة ش لا خفا انه اذا علم ما يجب في حق الرسل عليهم الصلاة والسلام
علم منه ما يستحيل في حقهم فلما علم وجوب الصدق في حقهم علم منه استحالة الكذب
عليهم وهو الاخبار بما لا يطابق ما في نفس الامر ولما علم وجوب الأمانة لهم علم منه
استحالة الخيانة عليهم وهو التلبس بمنهي عنه نهى تحريم او كراهة ولما علم وجوب
التبليغ العام لهم علم منه استحالة عدم التبليغ لشي مما أمروا بتبليغه عمدا وسهوا
وهذا كظاهر وبالله التوفيق وصاها الجائز في حقهم عليهم الصلاة والسلام فلا عراض
البشرية التي لا تنافي علو رتبهم كالمريض والجوه بدليل مشاهدة ذلك فيهم وفي
انتصافهم بها فوايد لا تخفى ش مراده بنحو المرض والجوع والفقر من الاعراض الدفعية
مع الغنا عنها بالله تعالى والاكل والشرب والنكاح والنسيان بعد التبليغ او فيما يور
بتبليغه والنوم الا انهم تنام اعينهم ولا تنام قلوبهم ولا شك انه قد شوه جميع
ذلك فيهم وقوله وفي انتصافهم بها فوايد لا تخفى يعني ليس نزول هذه الاعراض
بهم كنزولها بغيرهم في امكان عدم اقترانها بالفايد التي تصيرها قريبا وعيادات
بل انهم لا يعجزون عن حفظ النفس ودواعي الهوى محفوفة بالفايد العرفية والقرب
الشريفة النورانية كتعبدهم لله في عرض الأكل والشرب بما نذب اليه من ادابها
والصبر والرضى عن الله تعالى عند فقد ها وايتار ذوق الفاقة مع شدة الاحتياج
اليها وتشريع جميع ذلك للمؤمنين بهم التابعين لهم وحفظ احكام مرضهم وجوعهم زيادة

منها على كل واحد

على كل واحد

حصول التسلي عن الدنيا لامة وتنبيههم لحسنة قدرها عند الله تعالى اذ لو كان لها موقع
عند الله تعالى لا عطاها لهولا السادات الذين هم اشرف الخلق عنده تبارك وتعالى ولهم
عليهم الصلاة والسلام على جميعها والتمتع بها اكثر من غيرهم فلما رأيناهم نافرين عن
فضولها منفردين عنها في غاية علمنا انه لا خير في فضولها وان الزهد فيها هو الحق الجامع
لكل خير ولا يخفى على العاقل استنباط الفوائد الكثيرة من احوالهم عليهم الصلاة والسلام
لان الله تعالى قد عصمهم واعتنا بهم الى هذا يوم جعلهم قدوة للخلق في اقوالهم
وافعالهم وسكونهم في كل ما وافقه على اكل الصفات واشرف المقاصد وعلى السمات
والا استنبط العلماء من فوايد اقوالهم وافعالهم والفوايد اكثر وانقطة من بحر لا ساحل
له شيل الله تعالى أن يزيدهم شرفا ثم شرفا الى ما لا نهاية له وان يدخل جميعنا بلا محنة
في شفاعته سيد الخلق واكرمهم على الله تعالى سيدنا ونبينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم
والله ص فقولنا الاعراض احتران من مذهب النصارى في وصفهم عليه السلام بالصفة
القديمة وقولنا البشرية تنافي الرسالة وقولنا التي لا تنافي علومهم بينهم احتران من
اليهود وكثير من جهالة المورخين والمفسرين انصاف لا نبيا عليهم الصلاة والسلام
بقبضة المعصية والكره ونحوها ش لا شك ان الناس باعتبار تعظيمهم الرسل
عليهم الصلاة والسلام ثلاثة اقسام مفترط ومفترط وهما هالكان ومتوسط وهي الناجي
بفضل الله تعالى وعن القسمين الاولين احترنا بالقبول التي ذكرناها في تفسير الجايز
على الرسل صلوات الله وسلامه عليهم فاحترنا بالاعراض وهي الصفات الحادثة
المتجدة من الصفات القديمة التي هي صفات الاله جل وعلا فلا يصح ان يتصف
بها غير مولا نا جل وعلا وقد كبرت النصارى بمخالفتهم هذا القيد وافراطهم في حق
عيسى عليه الصلاة والسلام فجعلوا صفة العلم القديم قائمه بحسب عيسى عليه السلام
وجعلوه بذلك الها على خبط شديد وتخليط عظيم لا يقول به عاقل تعالى الله عن قولهم
واحد من الصفات البشرية كالحل والشرب والمرض ونحوها من صفات المخلوقين عليهم
الصلاة والسلام وهي غناهم عن هذه الاعراض التي ومنعها الله تعالى البشر ليس يشترط ذلك في الرسل عليهم الصلاة والسلام

وعلى الله

احتران من اعتقاد جهالة المورخين والمفسرين انصاف لا نبيا عليهم الصلاة والسلام

واحتترنا

لعدم

لعدم تقف الرسالة عليها وليس غنا الملائكة عليهم الصلاة والسلام عنها اذ وانهم
بلي يجعل الله تعالى لهم ذلك وقد كبرت الجاهلية بمخالفتهم هذا القيد وافراطهم ايضا بعمهم
ان هذه الصفة البشرية ناقصة لا تليق برتبة الرسالة وانما يليق بها صفات الملائكة فكروا وكتبوا
بسبب ذلك الرسل عليهم الصلاة والسلام وقالوا ما يجوز له تعاضلهم ابشريهم وننا ان انتم
الابشر مثلنا ما لهذا الرسول يا كل الطعام ويمشي في الاسواق ولو انكشف الحجاب عن قلوبهم
لعرفوا ان وقوع هذه الاعراض البشرية بالرسل عليهم الصلاة والسلام كما لا يت
لهم في انفسهم وتكميلات متكاثرة لا همهم بحيث يغتبط بها الملائكة الكرام ويتمنون
وجود مثلها لما فيها من الاداب الرفيعة والعبادات الدقيقة التي لم يجدوا مثلها
في عباداتهم هذا مع ما فيها من تانيس الامم ودفع الوحشة عنهم بمخالطة من هو
من جنسهم ومتصف بحسب الظاهر بصفتهم وامكانهم لاجل الجنسية والمخالطة
ان يعرفوا اما لله وصدقه ونصيحته والتلقي منه ولو كان ملكا لتعذر ذلك كله قال تعالى
ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا وللمسا علىهم فقامل سبحانه الخلق بمقتضى الفضل
العظيم والرحمة واللفظ بان بعث اليهم رسولا من انفسهم ظاهرهم بشر من جنس المعش
اليهم وباطنهم ملكي بل اعلا وهذا اتسعت قلوبهم عليهم الصلاة والسلام لمخالطة الفريقين
ومراعات الجانبين واما قولنا التي لا تنافي علومهم فاحترنا بانه عن الغفلة عن
جانبهم الرفيع والتقريب بسبب مشاهدة ظواهرهم البشرية في مراعات قدرهم
العلي وملاحظة اعتنا المولى العظيم بهم ورفع مقامهم لا كمل فوق جميع الخلق
وقد ضلت اليهود اذ ادم الله ذلتهم واساوا الادب ووصفوا انبيا الله تعالى ورسله
عليهم الصلاة والسلام مما سوي لا يليق ان يوصف بها من هواد في منهم في غاية
وربما ادخل بعض جهالة المورخين والمفسرين بعض ذلك في كتبهم واقتنوا بذلك
وفتنوا به من يطالجه من الجهلة فنبال الله تعالى العافية من تركاتهم من يقتدوا به
فانه يفضل بسبب زلاته وفتنته عالم كثير ولا حول ولا قوة الا بالله ومنها يعجزون

بذلك لقلته فخصيلهم وتحقيقهم بطواهر من الكتاب والسنة سنشير ان شاء الله
بعد هذا الى كل من يعرف منها غير هذا ونظير الاعتراض هذه الظواهر اغترار
المجسمة والقائلين بالجمعة وبتاثير القوي الحادثة وتعليل الافعال والاحكام ونحو
ذلك بطواهر من الكتاب والسنة توهم ذلك ولم يحيطوا بعلمها لعدم تطلعهم من العقليات
والنقليات وفقهم الأنوار الربانية والعصمة الالهية ولهذا قيل ان التمسك في معرفة
الله تعالى ومعرفة رسوله عليه السلام مجرد ظواهر الكتاب والسنة اصل من اصول
الكفر قلت وكذلك تلقي هذا العلم من مجرد الكتب والمشايع الضعيفين والمتفقيين بلا
تحقق نسأل الله تعالى السلامة من فتن الحيات والمخاض والتأييد بالترقيق والعصمة
من جميع الافات بحمد سيدنا ونبينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم ومن بعدنا نعرف
ان كل ما اوهم في حقهم اوحى الملائكة نقصا من الكتاب والسنة وجب تاويله
اشار بهذا الكلام الى وجوب تاويل ما اغتر به بعض من اجاز على الانبياء والملائكة
على جميعهم الصلاة والسلام الصفاير فاحتجوا في ذلك بطواهر كثيرة من القرآن والحديث
قال القاضي في الشفا التزموا ظواهرها فاضت بهم الى تجويز الكباري وخرق الاجماع
وما لا يقول به مسلم فكيف وكل ما احتجوا به مما اختلف المفسرون في معناه وتقابله
الاحتمالات في مقتضاه وجاءت فيها اقوال السلف بخلاف ما التزموه من ذلك
فاذا لم يكن منه بهما اجماعا وكان الخلاف فيما احتجوا به فديمما قامت الدلالة على خطأ
قولهم وصحة غيره وجب تركه والمصير الى ما صح من الظواهر الموهمة للنقص
والذنب قوله تعالى لنبينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم ليغفر لك الله ما تقدم
من ذنبك وما تاخر وقوله تعالى جل من قائل واستغفر لذنوبك والمؤمنين والمؤمنات
وقوله تعالى ووضعنا عنك وزرك الذي انتقص ظهورك وقوله عفا الله عنك
لم اذنت لهم وقوله تعالى لو لا كتاب من الله سبق لمسك فيما اخفتم عذاب عظيم
وقوله تعالى من قائل عيسى وقول ان جادة الاعمال كذلك ايضا ما قص من نقص الانبياء

غير

غير سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم وعليهم اجمعين كقوله تعالى وعصى آدم ربه فغوى
وقوله تعالى فلما اتاهما صالحا جعلا له شركاء فيما اتاهما الآية وقوله تعالى اخبارا عن
ادم ظلمنا انفسنا الآية وقوله سبحانه عن يوسف سبحانك اني كنت من الظالمين وذكر من قصته
وقصة داود عليه السلام وقوله فيها فاستغفر ربه وحررا كعاقا وانا اب الى قوله ما ب
وقصة نبينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم مع ربه مولاه وزينب وقوله تعالى
وتخفي في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله احق ان تخشاه وقوله تعالى يوفى
عليه السلام ولقد همت به وهم بها ما قص من قصته مع اخوته وقوله تعالى عن موسى
عليه السلام فذكره موسى فقصي عليه قال هذا من عمل الشيطان وقول النبي صلى الله عليه وسلم
في دعايه اغفر لي ما قدمت وما اخرت واسررت واعلنت وغوه وذكر الانبياء عليهم الصلاة
والسلام في الموقف ذنوبهم عند ما تطلب منهم الشفاعة وقوله عليه الصلاة والسلام انه
ايضا ان علي قلبي فاستغفر الله في اليوم اكثر من سبعين مرة وقوله تعالى والاعترفي وترجمني
اكن من الخاسرين وقد كان قال له الله تبارك وتعالى ولا تخاطبني في الذين ظلموا انهم مغفون
وقال تعالى عن ابراهيم والذي اطع ان يغفر لي خطيئتي يوم الدين وقوله تعالى عن موسى تبت
اليك وقوله تعالى جل وعلا ولقد فتنا سليمان وقوله جل وعلا فلما جن عليه الليل رأى كوكبا
قال هذا ربي فلما افل وقوله فاوحى في نفسه خيفة موسى وما اشبه ذلك من
الظواهر الكثيرة ونشر الى شي مما يتاول به كل واحد من هذه الظواهر باختصار
ومن اراد استيفاد ذلك فعليه بالامطولات من كتب التفسير وشروح الاحاديث اما قوله
تعالى في سورة الفتح ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تاخر فاقرب ما يتاول به ان تكون
الاية مما باب الاخذ بالاطراف للدلالة على الاحاطة كقوله قرأت القرآن اوله واخره
وجللت البدر اوله واخره فتجمل المغفرة في الآية على المغفرة اللغوية وهي السز وتكون من معنى
عن والذي يتقدم على الذنب اسبابه من الشهوة فيه والهوا جس والخواطر وحديث النفس
والهم والعزم والذي يتاخر عنه اثاره من الرآن والقسوة والتشاغل عن الخير وغير ذلك
من العقوبات الدنيوية والاخرية فاخبر المولى الكريم انه فتح لنبينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم

على الصلاة والسلام والبر

وفي حديث الجهرية رضي الله عنه
ان لا يستغفر الله واتوب اليه

من ابواب المواهب الربانية وانوار اللدنية العرفانية والعصم الكاملة والهمم القدسية
 العلية ما استاصل ساقية كل ذنب وسر بسببه المولى الكريم عنه سوابق كل عيب
 ولواحقه وتكنة العزول عن تعريف الذنب بالالف واللام الى تعريفه بالاضافة
 اليه عليه الصلاة والسلام وجهان احدهما تقرير النعمة عليه بان هذا الذنب الذي
 عصم عنه هو ذنب له بحسب الامكان العقل والقبول البشري العادي وفي العصمة
 من ذلك مع القبول من المنة عليه والفضل العظيم ما لا يحتمل الثاني يحتمل ان تكون
 الاضافة للتبني المحقق على الجلي او بالادنى على الاعلى اي سترنا عند الذنب الذي
 يتوهم وصوله اليك ويعد ذنبا بالنسبة اليك وان كان حسنة بالنسبة الى غيرك
 كالافس مثلاً بالطاعات والقصد بفعلها نيل ما يلائم النفس في الجنان من المشتبهات
 ونحو ذلك مما هو كثير لا ينحصر بمقام اهل الحجاب من الزهاد والمتعبدين واذا ستر عنه
 هذا النوع الصحيح واستوصله سوابقه ولواحقه وان كان ليس ذنباً حقيقياً بل هو كمال
 في حق العموم فاخرى سائر الذنوب التي هي ذنوب حقيقة في حق العام والخاص كالزنا
 وشرب الخمر والغيبة ونحوها واما قوله واستغفر لذنبيك فقبل انه خطاب له والمراد امته
 ومحتمل ان يكون امر بذلك على سبيل التعبد المحض بزيادة في رفع الدرجات وتذكير النعمة
 العصمة بطلب دوامها واسمها واسمارة الى انها محض فضل بلا وجوب ولا استحقاق وتكنة
 اضافة الذنب اليه هنا ما سبق في اية سورة الفتح وهذا الوجه اقرب والله تعالى اعلم
 واما قوله تعالى ووضعنا عندك وزرك فيه اقوال كثيرة ولا يظهر ان حمل الوزر على الذنب
 ان وضعه حينئذ معنى الحفظ منه ومن سوابقه ولواحقه حتى لا يحتمل ثبوته واصله
 الوزر اليه تكتنه ايضاً ما سبق واما قوله تعالى عفا الله عنك فلامعانة فيه بوجه
 بل فيه تكرمته وتعظيم كما يقال في استفتاح الكلام مع العظماء صلى الله عليه وآله
 واما قوله تعالى لا كتاب من الله سبق باحلال الغنائم لكم وتخصيصكم بهذه الفضيلة
 دون من قبلكم لكان كذا وكذا اولها قال تعالى فكلوا مما غنمتم حلالاً طيباً فليس في الآية الزا
 ذنب ولا معاقبه بل فيها ذكر ما خص به نبينا ومحمد صلى الله عليه وآله وسلم وفضل به

لحقى ح

فلا ظن ان معناه ان الكتاب من الله تعالى

من بين سائر الانبياء والرسل على جميعهم الصلاة والسلام فكانه قال تعالى ما كان هذا
 النبي غير كما قال عليه الصلاة والسلام احل لي الغنائم ولم تحل لبي قبلي والخطاب
 بقوله تعاتري دون عرض الدنيا انما هو لمن اراد من الناس ذلك ونحوه غرضه لغرض
 الدنيا وحده وللاستكثار منها وليس المراد به النبي صلى الله عليه وسلم ولا عليه اصحابه
 مرضي الله تعالى عن جميعهم واما قوله جل من قاييل عبس وتولى الآية فقال عياض في الشفا
 ليس فيه اثبات ذنب له عليه السلام بل اعلام الله ان ذلك المنصدا له من لا يتوكل
 وان الصواب الاول كان لو كشف لك حال الرجلين لا خزن الاقبال على الاعمى وفعل النبي
 صلى الله عليه وسلم لما فعل ونصديك لذلك الكافر كان طاعة لله وتبليغا عنه واستيلا قاله
 كما شرعه الله له لا معصية ومخالفة له وما قصه الله عليه من ذلك اعلام حال الرجلين
 وتوهين امر الكافر عنده والاشارة الى الاعراض عنه بقوله وما عليه ان لا يذكر وقيل
 اراد بعبس وتولى الكافر الذي كان مع النبي صلى الله عليه وسلم قاله ابن مام واما
 قوله تعالى وعصى ادم ربه فغوى فالتحقيق ان المراد المعصية والغواية اللغويتان
 وهما وفوق صورة مخالفة والغواية التي هي ترك المأمور او قعا عمدا او سبانا
 او تاويلا لا الشرعيتان وهما المخالفة عمدا مع العلم بالتحريم فان المخالفة على هذه
 الصفة لم تقع من ادم عليه الصلاة والسلام عمدا وانما وقعت منه سبانا او تاويلا
 التأويل وذلك مبسوط في الشفا وكتب التفسير ويرحم الله تعالى الامام ابن العربي
 حيث قال يجب تنزيه الانبياء عليهم الصلاة والسلام عما نسب اليهم الجهال ولكن
 البارى سبحانه وتعالى يحكمه النافذ وقضايه السابق اسلم ادم الى الاكل من الشجرة
 فعمدا لا اكل ناسيا للعهد فقال في تعمد وعصى ادم ربه فغوى وقال في بيان عنده
 ولقد عهدنا الى ادم من قبل فنتي فمتعلق العهد غير متعلق النفساني وجاز للمولى
 تبارك وتعالى ان يقول في عبده عصى ^{لحقه} ^{تشريرا} ويعود عليه بفضله فيقول نسي
 تقربا ولا يجوز لاحد منا ان يطلق ذلك على ادم او يذكره الا في تلاوة القرآن ها
 او قول النبي صلى الله عليه وسلم واما قوله تعالى انا هما صالحا جعلنا له شركاء فيما

قولوا لا حول الا الله
 مقتضاه ان لا يكون له شركاء

فقال الواحد في تفسيره ان ابليس اتى حوى في غير صورته التي عرفته وقال لها
ما الذي في بطنك قالت ما ادري قال اني اخاف ان يكون بهيمة او كلبا او خنزيرا
وذكر ذلك لادم فلم يزل الا في هم من ذلك ثم اتاها وقال ان سالت الله تعالى ان يجعله
بشرا سويا مثلك سميته عبد الحارث وكان ابليس في الملايكة الحارث فلم يزل بها
حتى عرها فلما ولدت ولدا سويا سميته عبد الحارث برضى ادم عليه السلام
وذلك قوله تعالى فلما اتاها صالحا ولدا بشرا سويا جعلناه شركاء يعني ابليس فوقع الجمع
الواحد فيما اتاها من الولد اذ سميته عبد الحارث ولا ينبغي ان يكون عبدا لله ولم تعرف حوى انه
ابليس ولم يكن هذا شركا بالله لانها لم يذبحها الى الحارث ربه لكنهما قصد الى انه كان نجاسة
وغيره عند قوله اتاها ثم ذكر كفار مكة فقال ففعل الله عما يشركون انتهى قلت
قال ابن العربي في الاحكام في توهين هذا القول وتزيينه وهذا القول ونحوه مذكور في
ضعيف الحديث في الترمذي وغيره وفي الاسرار البليغات التي ليس لها ثبات ولا يعول عليها من له
قلب والقول الاشبه بالحق ان المراد بهذا جنس الادميين واما قوله ادم عليه السلام ربنا ظلمنا انفسنا
فقوله صدر منه على سبيل الاستكانة والتعظيم لجناب اوامر المولى تبارك وتعالى ومناهيه بحيث يحق
على العبيد ان لو كان الامر بامرهم ان لا يقع منهم مخالفة بوجه من الوجوه عدا ولا شيئا اولا بالانقياد
ولا تاويل وشار عليه السلام بذلك الى انه لا حجة للعبد على سيده ولا حق له على المولى العظيم ان يعذره
بنسيان او تاويل بل الحجة للمولى الكرم تبارك وتعالى على كل حال وحكمه على عبده بانه معذور
في بعض الاحوال بحسن فضل منه جل وعلا وله ان يعذب من يشاء ويرحم من يشاء وهو المحمود
المنزه عن النقص والظلم على كل حال واما قصة يونس عليه الصلاة والسلام فليس فيها نص على ذنب
وانما فيها اتي وذهب مغاضبا وهما راجعان الى قومها يهرب منهم وذهب مغاضبا لهم لكفرهم
ومجانبة اهل الكفر وهجران اوطانهم من اكل الطاعات لوصدقهم عن غير الا ان الله سبحانه نبه
يونس عليه الصلاة والسلام بذلك التاديب انه ليس كغيره في هذا لانه من خواص حضرته
المبعوث لهداية الخلق من عبده ولا يحصل المقصود من هدايتهم على التمام الا بصبره على
جفا بهم ومشاهدة ضلالهم فلا يتصرف هو الا بالاذن الخاص لا بالاذن العام كغيره

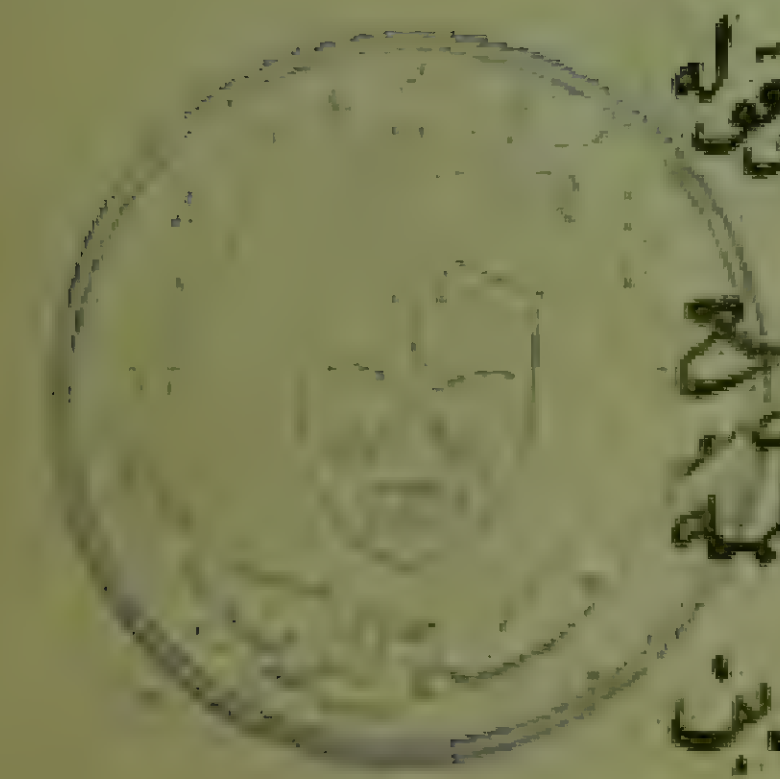
اسم

ولا يعتد لنفسه
فيما خالف من امره
ونفسه
ع

فذلك

فذلك التاديب تعليم وترييض للاستقبال لا عقوبة عن ذنب كما يعتقد من جهل وباطن
ذلك التاديب يدل على الاعتناء العظيم بيونس عليه السلام والتشريف له بتولى المولى العظيم
الترييض وترييضه بلطيف تدبيره ولم يكله في ذلك لنفسه ولا احد من عبده واما قوله عليه
الصلاة والسلام لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين فالجواب عنه ما سبق في قول
ادم عليه السلام ربنا ظلمنا انفسنا واما قوله تعالى فظن ان لن
يقضى عليه فيما فعل من الخروج عن قومه لانه عليه السلام لم يتعمد في ذلك معصية ولا قصد
مخالفة ويدل على ذلك ما اخبر الله تعالى به عنه هناك من ظنه ان لن يقضى عليه لان ذلك مستلزم
قطعا لعدم قصده عليه السلام المعصية اذ من قصد معصية خاف تقضى الله تعالى عليه
ضرورة وان كان من ادنى المؤمنين فكيف باعلاءهم وهم رسل الله تبارك وتعالى واما قصة
داود عليه الصلاة والسلام فقال عياض في الشفا لا يجوز ان يلتفت الى ما سطره فيها
الاخبار يورد عن اهل الكتاب الذين بدلوا وغيروا ونقله بعض المفسرين ولم ينص الله تعالى على
شي من ذلك ولا ورد في حديث صحيح والذي نص الله عليه قوله وظن داود انما اقتناه الى قوله
وحسن ما ب وقوله فيه اواب فعنه فتناه الى قوله اختبرناه واواب قال قتاده مطيع
ثم حكى عن السمرقندي ان ذنبه الذي استغفر منه قوله لاحد الخصمين لفرط ظلمك فظلمته
بقول خصمه والحق ما اضيف في الاخبار الى داود عليه السلام من ذلك ذهب احمد بن
نصر وابو تمام وغيرهما من المحققين قال الداودي ليس في قصة داود واثرياء خبر ثبت
ولا يظن بنبي محبة قتل مسلم وقيل ان الخصمين اللذين اختصما اليه في نتائج غم على ظلم
الاية انتهى قلت ولا شك ان في كتب بني اسرائيل في هذه القصة تخليطا عظيما لا يليق
ان يلتفت اليه وقد قال علي ابن ابي طالب رضي الله عنه من حدث بما قال هؤلاء القصاص
في امر داود جلدته حديثين للامانة تكذب من حرمته من رفع الله قدره واما استغفاره عليه
الصلاة والسلام وبكاؤه وتضرعه فجار على العمود من حال الانبياء عليهم الصلاة والسلام
في اجالهم المولى الكريم وخوفهم منه وهيبته له على قدر معرفتهم به وقصته
بنينا وسيدا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم مع زيب مولاه وزيب رضي الله تعالى عنها

بالقصد



عبد الله وجمعه

اما

بأن

والسلام

فليس يصح فيها الا ما ذكره مولانا جل وعز في كتابه العزيز ^{من} كونه سبحانه وتعالى زوج لبينا عليه الصلاة والسلام
 بعد فراق زيدا لها وشرع بذلك ابا حنة تزويج حلال الادعياء وانهم لا يلحقون في التحريم
 بحلال ابنا النسب فقال جل من قابل فلما قضى زيد منها وطرا تزوجنا كما لكان يكون على المؤمنين حرج
 في ازواج ادعيائهم اذا قضوا منهن وطرا و قد اوجى الله سبحانه الى لبينا عليه الصلاة والسلام عما اراد
 من تزويج زبيب له قبل ان يطلقها زيد فلما اتى في قلب زيد حب فراقها ومنع من المتعة بها لما قرب
 اوان حرمة امور منها لجميع المؤمنين وهيبك قريبا من سيد ولد آدم واشرف خلق الله اجمعين
 حاشا لظواهرها عليه النبي صلى الله عليه وسلم وانه يريد فراقها فامر عليه الصلاة والسلام بما سألها
 ونفوى الله في شأنها عملا بالظاهر الذي امر ان يحكم به واخفى عليه الصلاة والسلام عن زيد وعن غيره
 بما في نفسه الظاهرة المظهرة من وجي الله تعالى بان زيدا يفارقها وهي زوجة له بعد حيا منه عليه
 الصلاة والسلام ان يظهر ذلك وزبيب ^{بعد} في عصمة زيد ولا ذلك ايضا من العلم الذي لم يؤمر باظهاره
 للناس في ذلك الوقت فلما فارقها من بين يدي الله تعالى عنه وزوجها المولى تبارك وتعالى منه عليه الصلاة والسلام
 اتقبل وانقاد ودخل عليها بلا اذن ولا موافقة مباغته منه عليه الصلاة والسلام في اظهار الرضى
 بعبودية المولى جل وعلا وانشاء حينئذ التعظيم بحجاب المولى تبارك وتعالى والحيا منه الالتفات
 الى مقالة الناس والحيا من زيدا وغيره وانصف في ذلك عما وصف الله تعالى به اخوانه الرسل
 في قوله جل وعز الذين يبلغون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون احدا الا الله وكفى بالله حسيبا
 وحينئذ اباح عليه الصلاة والسلام عما اوجى الله تعالى اليه في شأن زيد وزبيب ولم يخش احدا
 من الخلق ومن هذا التقدير ^{بأن} معنى قوله تعالى واذ يقولون لا نرى الله عليه وانعت عليه امسك
 عليك زوجك واتق الله وتخفي في نفسك ما الله مبديه اي تخفي في نفسك ما اوجى الله تعالى اليك به من
 مفارقة زيد لها وتزويجك اياها بعده وهذا هو الذي اباده الله سبحانه اي اظهره بعد ذلك معنى الآية
 ما يعتقده بعض الجهلة ان الذي اخفاه النبي صلى الله عليه وسلم في نفسه هو الشغف بحب زبيب
 وحب فراق زيد لها ليتزوجها بعده ومع ذلك امره بما سألها حيا منه وخشية من مقالة الناس
 وهذا الفهم الركيك لا يرضى به عاقل ولا يركبه هيستى الادب بخيف العقل جاهل ويكذب فهم الآية
 نفسها ان الله سبحانه اخبر انه يبدي ما اخفاه النبي صلى الله عليه وسلم في نفسه ولم يبدي سبحانه بعد ذلك

من تزويج زبيب له قبل ان يطلقها زيد فلما اتى في قلب زيد حب فراقها ومنع من المتعة بها لما قرب اوان حرمة امور منها لجميع المؤمنين وهيبك قريبا من سيد ولد آدم واشرف خلق الله اجمعين حاشا لظواهرها عليه النبي صلى الله عليه وسلم وانه يريد فراقها فامر عليه الصلاة والسلام بما سألها ونفوى الله في شأنها عملا بالظاهر الذي امر ان يحكم به واخفى عليه الصلاة والسلام عن زيد وعن غيره بما في نفسه الظاهرة المظهرة من وجي الله تعالى بان زيدا يفارقها وهي زوجة له بعد حيا منه عليه الصلاة والسلام ان يظهر ذلك وزبيب بعد في عصمة زيد ولا ذلك ايضا من العلم الذي لم يؤمر باظهاره للناس في ذلك الوقت فلما فارقها من بين يدي الله تعالى عنه وزوجها المولى تبارك وتعالى منه عليه الصلاة والسلام اتقبل وانقاد ودخل عليها بلا اذن ولا موافقة مباغته منه عليه الصلاة والسلام في اظهار الرضى بعبودية المولى جل وعلا وانشاء حينئذ التعظيم بحجاب المولى تبارك وتعالى والحيا منه الالتفات الى مقالة الناس والحيا من زيدا وغيره وانصف في ذلك عما وصف الله تعالى به اخوانه الرسل في قوله جل وعز الذين يبلغون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون احدا الا الله وكفى بالله حسيبا وحينئذ اباح عليه الصلاة والسلام عما اوجى الله تعالى اليه في شأن زيد وزبيب ولم يخش احدا من الخلق ومن هذا التقدير بأن معنى قوله تعالى واذ يقولون لا نرى الله عليه وانعت عليه امسك عليك زوجك واتق الله وتخفي في نفسك ما الله مبديه اي تخفي في نفسك ما اوجى الله تعالى اليك به من مفارقة زيد لها وتزويجك اياها بعده وهذا هو الذي اباده الله سبحانه اي اظهره بعد ذلك معنى الآية ما يعتقده بعض الجهلة ان الذي اخفاه النبي صلى الله عليه وسلم في نفسه هو الشغف بحب زبيب وحب فراق زيد لها ليتزوجها بعده ومع ذلك امره بما سألها حيا منه وخشية من مقالة الناس وهذا الفهم الركيك لا يرضى به عاقل ولا يركبه هيستى الادب بخيف العقل جاهل ويكذب فهم الآية نفسها ان الله سبحانه اخبر انه يبدي ما اخفاه النبي صلى الله عليه وسلم في نفسه ولم يبدي سبحانه بعد ذلك

الامفارقة زبيب لزبيب وتزوجها بعده من النبي صلى الله عليه وسلم لئلا يكون للناس حرج
 في ازواج ادعيائهم ولم يبدي سبحانه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان قد شغف بحب زبيب وانه كان
 يحب فراق زبيب لها ليتزوجها بعده فحقة الآية نفسها تكذب هذا الفهم السيي نفوذ بالله تعالى
 منه وكيف يشغف اشرف الخلق بحب شيء من متعة الدنيا لاسيما بعد حصلت في حوز غيبه
 ومولانا جل وعز يقول له ولا تمدينك الى ما تمنعنا به انز واجامهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم
 فيه وقال تعالى له ولقد اتيناك سبعا من المثاني والقران العظيم لا تمدينك الى ما تمنعنا به
 انز واجامهم وقال عليه الصلاة والسلام لو كنت متخذا من الناس خليلا لاتخذت ابا بكر خليلا
 ولكن صاحبكم خليل الرحمن وقال عليه السلام مالي وللدنيا الحديث وقال الدنيا جيفة قذرة
 واما قولي تعالى وتخشى الناس والله احق ان تخشاه فليس فيه عتب عليه كما يعتقد من لا
 خلاق له ولا ادب ولا فهم ولا دين وانما هو مدح له عليه الصلاة والسلام بالخلق الجليل
 والطبع الكامل وهو الخشية من الناس اي الحيا منهم اي يقابلهم بما يسوهم ثم امره سبحانه
 ان يرجع خشيته والحيا منه عند ورود امره على الحيا من الناس وهكذا كان عليه الصلاة
 والسلام في هذه القضية وغيرها لا يباي بشي اذا حضر حق الله تعالى واما
 قصة يوسف عليه السلام واخوته فليس فيها على يوسف عليه السلام عتب واما
 اخوته فقال القاضي عياض رحمه الله تعالى لم تثبت نبوتهم فيلزم الكلام على افعالهم
 وذكر الاستباط وعدمه في القران عند ذكر الانبياء قال المفسرون يريد من بني من ابنا الاسباط
 وعدمه في القران عند ذكر الانبياء وقد قيل انهم حين فعلوا يوسف ما فعلوا كانوا صبيانا ولهذا
 لم يبرأ يوسف عليه السلام حين راوه ولما قالوا ارسله معنا غدا يرتع وتلعيب
 وان ثبت لهم نبوة فبهم هذا واما قوله تعالى ولقد همت به وهم بها لولا ان راى برهان ربه
 فالاقرب ان الوقف على قوله تعالى ولقد همت به ويستأنف قوله تعالى وهم بها لولا ان راى
 برهان ربه لعمري بعد علم ان لولا تيقني امتناع جوابيها لوجود شرطها فيكون هم يوسف
 عليه السلام بها مستقبلا لرويته برهان ربه ويدل على حفظه عليه السلام من كل سوء
 كان او غيره قوله جل وعلا كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء انه من عبادنا الخالصين

عند التقدير والتأخير اي لولا ان راى برهان ربه
 اي لولا ان راى برهان ربه
 اي لولا ان راى برهان ربه
 اي لولا ان راى برهان ربه

التي هدى بيتهما عن نفسه

وقال تبارك وتعالى واودته فاستنصم وقال جل من قائل وغلقت الابواب وقالت هيت لك قال معاذ الله انه نبي احسن مثواي انه يفعل الظالمون قيل في نبي انه الله وقد قيل ان معنى همهم اي بزجرها وعظما وتذليل بضربها ودفعها وقيل همهم اي امتناع عنها ويحتمل ان يكون المراد همهم بسببها اي اصابه همهم بسبب هذه المحنة التي وقعت فيها من معصية المولى تبارك وتعالى وما كابدته من المشاق والشغف بحبه عليه الصلاة والسلام فود عليه السلام على سبيل الرحمة لها ان لا تكون وقعت في شيء من ذلك من اجله لكنه عليه السلام لما رأى بصيرته برهان الوهية المولى العظيم وعدله تبارك وتعالى في جميع افعاله واحكامه سلم ورضي ونزل همه بها فيكون المعنى على هذا لو برهان ربه ^{الانوار} في حقها لدام همه بها او يكون المعنى لو ان رأى برهان ربه لسعى فيما يخصها من هذه المحنة ويسكن عليها بعض لوحة الاشتياق اليه ولو بوعد منه لها في المساعدة على ما احبت منه او خوذ ذلك مما يترخص به في الظاهر على سبيل التورية لضرو^ر دفع عن نفسه وعنهما لكن منعه من الالتفات الى شيء من ذلك مرويته عليه السلام لبرهان ربه الدال على كمال ملكيته للعبيد وانه المنفرد بالتدبير والحكم ونفوذ المشية والاقتدار لا معارض له في حكمه وملكه فاليليق بالعبد الفقير المضطر العاجز الجاهل الا السمع والطاعة والانقياد له فيه وامره والرضى والتسليم ظاهرا وباطنا لقضائه وقدره من غير ترخص ولا تاويل ولا شفقه على نفسه او نفس غيره كما قال تعالى ولا تأخذكم بها رافة في دين الله ان كنتم قومون بالله واليوم الآخر وقال جل وعلا ان يكن غنيا او فقيرا فانه اولي بها فعلى العبد ان يمضي في طاعة مولاه اسم اكل اعنى عن كل ما سوى طاعته تبارك وتعالى وهذا هو الذي فعل الصديق عليه الصلاة والسلام في هذه القضية مضى مسرعا في طاعة المولى تبارك وتعالى بظاهره وباطنه مسلما بحكمه غير ملتفت لما كان في حاله ولا شغفها بحبه ولا لما لها الفائق ومنظرها الرايق ولا لوعدها ان ساعدها على ما تحب ولا لوعدها في اتيانها عنها واستسهل في طلب رضى المولى المنفرد بالحكم والملك كل صعب ولم يبال بعداوة جميع العوالم له وغضبهم عليه اذ فاز برضى المولى الكريم عنه تبارك وتعالى كما قال

بعض

بعض الموفقين رضي الله تعالى عنه في مثل هذا المعنى ^{لنت} فيا ما بيني وبينك عامر ^{لنت} وينوي بين العالمين ^{لنت} وكل هذا انما حصل للصديق عليه الصلاة والسلام بتوفيق المولى تبارك وتعالى وعصمته كما قال جل من قائل كذا لا يضرني عنه السوء والفحشاء انه من عبادنا المخلصين ^{لنت} واما خبر موسى عليه الصلاة والسلام مع قتيله الذي ذكره فقد مضى الله تعالى القتل من عدوه وانما قصد عليه السلام اغائة الملهوف ^{لنت} الا سريلا فيكون العدو القاهر له بنية دفعه عن استولى عليه فصادق موته من غير عمل في سببه العقل وقوله عليه السلام هذا من عمل الشيطان حسن ادب منه في نسبة الفعل المحبوب للشيطان اليه ولم يحسب الشيطان هنا الايقاعه الكلم في معصية لانه معصوم منه بل هو الشيطان ذكروا لها اخطا فيه وخاب فيه ظنه وقوله عليه السلام ظلمت نفسي فاغفر لي جريا على المالموف من خوف الرسل والانبياء عليهم الصلاة والسلام من الله تعالى خوف هيبه وتعظيم وان علموا عدم المواخذه من المولى تبارك وتعالى ولهذا اعتذروا في الموقف لما علموا عدم المواخذه به وعلى هذا يحمل استغفار الانبياء عليهم الصلاة والسلام وخوفهم واما قوله تبارك وتعالى ولقد فتنا سليمان فضعاه ابتليناه بولادة شق انسان حين نشي ان يقول انشا الله بعد قوله لا طوفن الليلة على مائة امرأة او تسع وتسعين كلهن ياتين بفارس يجاهد في سبيل الله وليس ذلك عقوبة بل تنبيهها من المولى تبارك وتعالى لما صنته على حال الغرر في المستقبل وشرفهم جل وعلا بان تولي ربا ضيق بنفسه ولم يكلمهم الى غير من الاسباب العادية والقاذوك الشق على كوسيه كمال الاعتبار والاعتناء بروية ما نبهه به المولى العظيم عيانا واياك يا اخي ان نصغي لما يذكره هنا جملة المورخين والمفسرين من العظام التي لا يرضى ان يلتفت اليها ^{لنت} واما قوله جل وعلا في حق ابراهيم عليه الصلاة والسلام فلما جن عليه الليل رأى كوكبا قال هذا مني الخ فهو اقامة منه عليه الصلاة والسلام الدلالة لقومه على حدوث هذه العلويات التي عبدوا قومه وادعوا لها الهية ولذلك قال جل من قائل وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه لاية لا اله الا الله عليه الصلاة

ان يقول

والسلام كان يعتقد ربوبيتهما او يشك فيها وعند اقامة هذا الدليل زال عنه ذلك الاعتقاد والشك كما نوهه كثير من الاخلاقه من يدعي التصديق وغيره لان الانبياء عليهم السلام معصومون من جميع المعاصي صغيرها وكبيرها عموما على ما سبق تحقيقه فعنى قوله عليه الصلاة والسلام هذا رفي على ما يزعمون بحذف حرف الاستفهام او من باب ذكر دعوى الخصم لا قامة البرهان على بطلانها وطلوع هذه الكواكب بعد ان لم تكن هوى الاستدلال على حدوثها كالأقوال والا انه عليه الصلاة والسلام انما اخر الاستدلال على حدوثها الى روية أقوالها في الأقوال من التغير بالنقصان فلا لله على حدوث تلك الكواكب وعدم صلاحيتها للربوبية واضح للذكي والغبي اما طلوعها وان كان دليلا على حدوثها من ناحية تجرده بعد ان لم يكن فلا نه لما كان فيه كمالها لما صاحبها من تلك الانوار التي توجب لذات النفس والامتداد اليها بالابصار وقد يسكن عقل الغبي الشهواري المقلد او المعاند فلا يتأمل على وجهه ولا يستدل على حدوثه ولا يصغي لسا عها واما قوله تعالى في حق موسى عليه الصلاة والسلام مع الشجرة فاف في نفسه خيفة موسى فاف عليه السلام انما كان لاجل الله وغيره على توحيدة خاف ان لا يتفقد الحاضرين دلالة معجزته وقد قيل ان سبب خوفه عليه السلام انه سمع جبريل عليه الصلاة والسلام يقول للشجرة عند القايم حيا لم وعصيم القوا يا اوليا الله ان يكون ذلك علامة لظهور خارقهم للحاضرين فيتمادوا على الضلالة والله تعالى اعلم وبه التوفيق وقس على هذا كل ما يرد عليك من الظواهر ومثل هذه التاويلات يجب ان يتاول ما يورثها من نقصان في حق الملائكة عليهم الصلاة والسلام كقصص هاروت وماروت وجعلها ملكين يعلمان الناس السحر ويوزين فيها كذبة المورخين من انها عوقبا ومسخا وذلك كله كذب وزور لا يحل اعتقاده ولا سماعه بل الذي يجب اعتقاده في حق جميع الملائكة ما وصفه به المولى العظيم تبارك وتعالى افع عباد مكرمون لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون وانهم لا يستكبرون عن عبادته ولا يستخسرون يستخون الليل والنهار لا يفترون وانما الذي يجب اعتقاده في قصة هاروت وماروت انها لم يكونا ملكين فواضح وان كانا من الملائكة فتعلمها للسحر لم يكن لاجل العمل به بل للتحرير منه بتعريف حقيقة وبيان شره وعقوبته ولهذا خبر الله تعالى عنها انها قالا انما نحن فتنه

لأنه قد ثبت من قوله تعالى انهم لا يعلمون السحر لعلهم لا يفتنونكم

فلا تكفر وهذا كتحليم حقيقة الزنا وانواع الزنا والمحررات ليتحرر المكلف منها لان التحرر من الشر موقوف على معرفته ولهذا قال حذيفة رضي الله عنه كان الناس يسألون النبي صلى الله عليه وسلم عن الخير وكنت اسأله عن الشر مخافة ان يقع فيه واما قول الملائكة عليهم الصلاة والسلام خطاياكم لا تأجل وعلا حين اخبرهم انه جاء في الارض خليفة قالوا اتجعل فيهما من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك فهو استفهام منهم لمجرد الاستغلام لا للانكار والاعتراض الموجبين لكفر من صدر عنه ولهذا اتوا عليهم الصلاة والسلام بمجلة ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك احترازا عما يؤمهم الاستفهام من الانكار والاعتراض فقالوا عليهم السلام ما معناه لم نسال انكارا ولا اعتراضا ونحن نسبح اي نثزه يا مولانا ذائق وصفاتك عن النقص والقتيل ونثزه افعالك كيفما نصرفت بها كمالك كيفما توجهت عن الجور والباطل وقبول الانكار والاعتراض وقولهم بحمدك يعنون تنزه في حال كوننا حامدين لك اي مادحين لك بكل كمال على كل حال فتكون الباء المصاحبة او تنزه بسبب نعمة توفيقك الذي يوجب حمدك وشكرك لا بحول منا ولا قوة فالباء على هذا سببية ويكون من باب التعبير بالمسبب عن السبب لان الحمد بمعنى الشكر مسبب للثبوت ويحتمل ان يكون المعنى تنزه بنفس حمدك اي مدحك بكل كمال لان المدح بالكمال تنزيه عن ضده فتكون الباء بالآلة والله تعالى اعلم وقولهم ونقدس لك يعنون والله تعالى اعلم نقدر انفسنا اي نطهرها من كل خاطر ردي اي لاجل رضاك والغنية بك عن كل ما سواك ويحتمل ان يكون المعنى نطهر قلوبنا لاجل خدمتك وعبادتك اذ لا تصلح الخدمة والعبادة الا مع قلب نقي من جميع الادران واما جوابه جل وعلا لهم بقوله اني اعلم ما لا تعلمون فمعناه والله تعالى اعلم اني وان جعلت في الارض من يفسد فيها ويسفك الدماء فاني اعلم في ذلك من الحكم والمصالح التي تقع بحسن الاختيار والالزام والايجاب هالة تغدرون على الاحاطة بعلمه وبقيته ما في الآية من المعاني محله التفسير وبالله تعالى التوفيق وافضلهم سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وعلى اله عده ما ذكره الماكرون وغفل عن ذكره الغافلون ورضي الله تعالى عن اصحاب رسول الله اجمعين وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين ش لا ريب ولا خفا لعل موقفك ان سيدنا

عن

اي الملائكة

وموكة ناصية محمد صلى الله عليه وسلم رسول الله تعالى ارسله جل وعلا بالهدى ودين الحق لكافة
الانسر والجن وجعل سبحانه شريعته ناسخة لجميع الشرايع باقية الى ان تقوم الساعة ولم يخالف
في ثبوت رسالته عليه الصلاة والسلام من اهل الملل والاديان الا البعض من اليهود والنصارى
والمجزة عليهم انه عليه الصلاة والسلام ادعا النبوة والرسالة وظهر المعجزة وكل من كان
كذلك فهو نبي هو رسول اما دعواه عليه الصلوة والسلام الرسالة الى الخلق فامر معلوم بالضرورة
واما اظهر المعجزة فلانه اتي بالقران واخبر بالمغيبات وظهر افعالا كثيرة تخرج عن المحصر
على خلاف المعتاد وبلغت جللتها حد التواتر واستيفاد كمالها في الاسفار الكثيرة ولا التصانيف
الطويلة وكل ذلك زيادة على النصوص الدالة على نبوته وعظيم شرفه الوارد في كتب الانبياء المتقدمين
عليهم الصلاة والسلام المنقولة الى القرى المشهورة فيما بين اهلهم وهي بضرورة كثيرة جدا
كافية في معرفة نبوته عليه الصلاة والسلام منها ما جاء في السفر الخامس في التوراة
جا الله من طور سيناء واشرق من ساعين واستعلن من جبال فاران وذلك كناية
عن انزال الله تعالى التوراة على موسى عليه السلام بطور سيناء والنجيل على عيسى عليه الصلاة
عليه السلام بساعين وهو من جبال الشام وانزل القران على نبينا ومولا محمد صلى الله عليه
بجبال فاران وقارن هي مكة باجماع ومعنى جا الله جاشرعه ودينه الحق من هذه المواضع
على يدي هؤلاء الرسل عليهم الصلاة والسلام وانظر كيف عبر في التوراة عن ظهور
نبينا ومولا محمد عليه الصلاة والسلام بالاستعلان الذي يقتضي كمال الوضوح
والظهور اشار الى كثرة معجزات نبينا صلى الله عليه وسلم واطهار دينه على جميع الاديان
وانتشاره وبقائه الى ان تقوم الساعة ومنها ما جاء في السفر الخامس من التوراة ان الله
قال لموسى عليه السلام اني مقيم لبني اسرائيل نبيا من بني اخوتك مثلك واجري قولي
في فيه ويقول لهم ما امرهم به والرجل الذي لا يقبل قول النبي الذي يتكلم باسمي فانا انتقم
منه ولا شك ان المراد ببني اخوه بني اسرائيل بنو اسماعيل عليهم الصلوة والسلام
ولم يبعث من ولد اسماعيل بعد موسى عليهما السلام غير سيدنا ونبينا ومولا محمد
صلى الله عليه وسلم ومنها ما جاء في السفر الاول من التوراة انه تعالى قال لابراهيم عليه الصلاة والسلام

السمعة

الصلوة

اذا اسرائيل وهو يعقوب
من ولد اسحق اخي اسماعيل
ع

انه هاجر

ان هاجر تكد ويكون من ولدها من تكون يده فوق الجميع ويد الجميع مبسوطة اليه
بالخشوع ولا خفا انه لم يكن من ولدها من يكون يده فوق الجميع غير نبينا ومولا محمد
صلى الله عليه وسلم فانه بعث الى اهل الارض كافة واطهر الله دينه على الاديان كلها
واذن له جميع اهل الارض وبسطوا اليه ايديهم بالدلة والخشوع ومنها ما جاء في المصحف
الرابع عشر من الانجيل انا اطلب لكم الي ابي حتى يمنحكم ويعطيكم تبارك قليطا ليكون معكم
الى الابد والبار قليط روح الحق واليقين وفي الخامس عشر من الانجيل فاما بار قليط روح
القدس الذي يرسله ابي باسمي وهو يعلمكم عنكم جميع الاشياء وهو يذكركم ما قلت
لكم ثم قال واني اخبركم بهذا قبل ان يكون حتى اذا كان ذلك تؤمنون به وقوله ابي معنا
ربي والمحي وقوله باسمي يعني بالنبوة مثلي ومعنى البار قليط اني كاشف الخفيات
ومعنى لونه روح الحق واليقين والقسط الذي هو العدل اذهبه الاشياء قبل بعث
نبينا ومولا محمد صلى الله عليه وسلم كالميت لا حراك لها ولا انتعاش ونبينا عليه
الصلاة والسلام اذا بعث هو كالروح لها فترجع حينئذ قائمة في الارض
ولا خفا انه عليه الصلاة والسلام هو الذي احيا الله تعالى به بعد عيسى عليه
الصلاة والسلام الحق واليقين والعدل بعد ما خمدت وماتت وانتشر الباطل
وقوي امره وهو عليه الصلاة والسلام الذي شرعه مع الخلق الى الابد وفي المصحف
السادس عشر من الانجيل اقول لكم حقا يقينا ان انطلاقي عنكم خير لكم فان لم
انطلق عنكم الى ابي لم ياتكم البار قليط وان انطلقت ارسلت به اليكم فاذا جاء هو
يفيد اهل العالم ويدينهم ويؤتخهم ويوقفهم على الخطية والبر ثم قال اذا جازع الحق
واليقين يرشدكم ويعلمكم ويذكركم بجميع الخلق لانه ليس يتكلم بدعة من تلقا نفسه
ومعنى انطلق عيسى عليه السلام الى ابيه اي به عز وجل انطلاقه الى محل رفعة
وكرامته والاستراحة من الناس والتوجه بكليته القليب الى الله تبارك وتعالى وكونه
يرسل نبينا صلى الله عليه وسلم يحتمل ان يكون معناه يتسبب في ذلك برغبته الى الله
ويحتمل ان يكون لما علم عليه السلام ان بعث سيدنا ومولا محمد صلى الله عليه وسلم

الصلوة

النبي

انما يكون بعد رفعه ونعيه من الناس ان ترفعه من اما راف بعثه صلى الله عليه وسلم
فاستد امره الى نفسه بهذا المعنى على سبيل المجاز والله تعالى اعلم ومنها ما جاني الزبور من قوله
تعالى خطابا للنبيين ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم تقلدوا بها الجبار السيف فانما توسك
وشرايكل مقرونه بهيت عييتك وسهامك مسنونة والامم تجريون تحتك اي يدلونك حتى
يدخلون في الاسلام طوعا او كرها او يوردوا الجزية عن يديهم صاغرون وفي الزبور ايضا
يقول الله تعالى لداود عليه سبيلك ولدا ادعى له ابا ويدعى لي ابا فقال داود عليه السلام
اللهم ابعتني جاعلا السنة كي يعلم الناس انه بشر وهذا الولد الذي ولد لداود عليه السلام بعد
الصفة المذكورة هو عيسى عليه السلام ولم يبعث الله تعالى بعده جاعلا للسنة وخاصة
للبيعة وكاشفا للغممة الانبياء ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم فاعلم الناس انه عيسى
عليه السلام عبد الله ورسوله وانه لن يستنكف المسيح ان يكون عبدا لله ولا الملائكة
المقربون وانه ما كان له ان يتخذ من ولد ان كل من في السموات والارض الا الى الرحمن
عبدا وان مولانا جل وعز احد صمد لم يلد ولم يكن له كفوا احد وقال اشعيا
النبي عليه السلام حكاية عن الله تعالى عبدي الذي سرت به نفسي انزل عليه
وحي فيظهر في الامم عدي يوصي الامم بالوصايا لا يضحك ولا يسمع صوته في
الاسواق يفتح العيون العور ويسمع الاذان الصم ويحيي القلوب الغلف وما
لا اعطيه غيره احمد محمد الله بك كثيرا ثم اشار الى بلده مكة تفرج البرية العطشا
وسكانها المسكون الله تعالى على كل شرف ويكبرونه على كل رابية لا يضعون ولا يغلب ولا يميل
الى الهوى ولا يسمع في الاسواق صوته ولا يذل الصالحين الذين هم كالفضبة الضعيفة
بل يقول الصالحين وهو كمن للتواضعين وهو نور الله الذي لا يطفأ ولا يخضم حتى تنشبت في الارض
جنته وينقطع به العذر والى قوله ينقاد الخلق فانظر رحمك الله الى هذا التصريح العظيم
بنبينا محمد صلى الله عليه وسلم من غير ما وجه كقوله يوصي الامم فانه يقتضي البعث لجميعهم
ولم يثبت ذلك الا لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم وقوله احمد محمد فقد اتضح باسمه وقوله
تفرج البرية العطشا وسكانها الى اخره فانه لا خفاء ان هذه اوصاف مكة وفي صحف
اشعيا عليه السلام لتفرج اهل البادية العطشا ولتبتغ البواري والغلات لا يفتعل

فقال

الصديقين

يا محمد

يا محمد

يا محمد محاسن لبنان وكمثل حسن الدسائر والرياض فانظر ايضا الى هذا التصريح الواضح
باسمه عليه الصلاة والسلام وعما اكرم الكرم الله تعالى به بلدة مكة بسبب بركة وجوه
ونشأته فيها وبعثه منها ومعنى كونها عطشا اي من الرسل والانبيا عليهم الصلاة والسلام
فان بلد معظمهم الشام فاعطاه الله سبحانه ملكه يبعث اشرف الخلق منها صلى الله عليه وسلم
محاسن لبنان اي الشام لان لبنان جناله وفي صحف اشعيا ايضا عليه السلام انت اياك الا
فتقاد انت ايام الكمال ثم قال لتعلموا يا بني اسرائيل الجاهلين ان الذي تسموه ضالا
هو صاحب النبوة تقترون ذلك على كثرة ذنوبكم وعظم فيوركم وفي صحف حزقيال النبي عليه السلام
السلام يقول عن الله عز وجل بعد ما ذكر معاصي بني اسرائيل وشبههم بكرمة وهي شجرة
العنب قال لم تلبث تلك الكرمة ان قلعت بالسخط ورمى بها على الارض واحرق السمايم ثارها
فغند ذلك غرس غرس في البند وفي الارض المهيمة العطشا وخرجت من اعضانها الفاضلة
نار اكلت الكرمة حتى لم يوجد فيها غصن قوي ولا ضعيف فاعتبر رحمك الله هذا التصريح
به عليه الصلاة والسلام وبصفة بلدة مكة والتصرح بما وقع له مع اليهود بني اسرائيل
من مكينه تعالى له عليه الصلاة والسلام منهم بالقتل الذريع والسبي والاذلال لم بضرب الجزية في
جميع الاسلام وقال داود النبي عليه السلام وقد ساله الملك نحت نصر عن منامة رايها
وطلبه ان يخبره بها وبتفسيرها فقال له داود النبي عليه السلام ايها الملك رايته صنما يارح
الجمال اعلاه من ذهب ووسطه من فضة واسفله من نحاس وساقاه من حديد ورجلاه
من فخار فبينما انت تنظر اليه قد اعجبك اذ نزل عليه حجر من السماء فكسر وضرب براس الصنم
فطحنه حتى اختلط ذهبه وفضته ونحاسه وحديدته وفخارته ثم ان الحجر روي وعظم حتى ملا الارض
كلها فقال نحت نصر صدقت فاخبرني بتاويلها فقال داود النبي عليه السلام اما الصنم فام مختلفة
في اول الزمان وفي وسطه وفي اخره فالراس من الذهب انت ايها الملك والغصن منك بعد النحاس
الروم والحديد الفرس والفخار امانان ضعيفتان تملكهما امرأتان باليمن والشام والحجر النازل
من السماء دين نبي وملك ابدي يكون في اخر الزمان يغلب الامم كلها ثم يعظم حتى ملا الارض كلها
كما ملاها هذا الحجر فانظر هذا التصريح الجلي المطابق للسيدنا ومولانا وفيه صلوات الله عليه

فانه الذي بعث في اخر الزمان وهو الذي نبوته وملك امته ابدى الى قيام الساعة اذ لا ينبي بعد صلى الله عليه وسلم ولا ينسخ لشريعته الشريفة ما بقيت الدنيا وهو الذي بعث الى جميع الامم فظهر عليها كلها وخط بين اجناسها وجعلها على اختلاف ادبياتها واختلاف لغاتها جنسا واحدا على لغة واحدة اذ كلهم يعرفون القرآن بلغة العرب وبها يصلون الى غير ذلك وكلهم يدينون بدين واحد وهو دين الاسلام وبالجملة فنصوص الكتب السابقة على نبوت نبوة سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم وتعليم شانه واصاته الانبياء الماضين عليه واشاعتهم ذكره ونبشيرات الاخبار به لا تكاد تنحصر وثبوت رسالته وشرفه على كل ما خلق مولانا تبارك وتعالى اجلا من الشمس وقد ثبت الاجماع على افضليته صلى الله عليه وسلم على جميع الخلق وذلك من الكتاب والسنة لا تكاد تنحصر ولا يلتفت الى من ابتدع وحاول غير ذلك ويكفيك في معرفة شرفه وعلو منزلته عند الله تعالى على جميع المخلوقات عموما بلا استثناء اجمع عليه من التقدم للشفاعة الكبرى في موطن الخزة وتنويه الله تعالى بقدرة هناك والرفع لمنزلته والاکرام له حيث اجتمع الاولون والآخرين وجميع الانبياء والمرسلين والملائكة كلهم والمقران وعلم الخطب واشتد الهول وكل مشغول بنفسه خائف هائب لجلال المولى العظيم جاث على كنيته لما يرى في ذلك اليوم من الخطر والهول الجسيم ولا يتجاسر احد في ذلك اليوم من الخطر الجليل على مخاطبة المولى تبارك وتعالى في رفع شي مما نزل سوى عبده وخاتم رساله وعروس مملكته وسرها واكبرها وسيد كل ما خلق مولانا جل وعلا صلى الله عليه وسلم فيقول عند ما ينتهي الناس اليه في طلب الشفاعة الى المولى تبارك وتعالى انما لا يخاف ولا يهجم امر نفسه ولا يتشجع ويذهب حتى يسجد تحت العرش فيقول المولى جل وعلا ارفع راسك محمد وقل يسمع لك وسلي تعالى واشفع تشفع فانظر حرك الله هذا الخطاب العزيز اللطيف الشريف له عليه الصلاة والسلام من مولانا تبارك وتعالى في ذلك اليوم الجليل الذي غضب سبحانه غضبا لم يغضب قبلاه مثله ولا يغضب بعده مثله كيف وهو صريح بالحق بلا نزاع ولا ريب ولا احتمال انه لا اكرم من نبينا وسيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم على الله تبارك وتعالى اوتي الحديث انه صلى الله عليه وسلم اول من يفرع باب الجنة فيقول رضوان خازنها عليه السلام من فيقول محمد فيقول رضوان عليه السلام بكم امرت لا افترح لاحد قبلك او كما قال وروي ما معناه ان القار عند ما تشق الملائكة الموكونة بها بالسلاسل لتحيط بالخلق في المحشر فاقربت منهم في حشاية سنة تشهق شهيقا عظيما منكرا وتنفلت منها الاعناق الى المحشر طول العنق خمس مائة سنة له فهم واسنان من نار فيصل العنق الى المحشر ويفر عليهم ويشهق عليهم شهيقا منكرا لا يستطيع سماعه وعيلا عليهم الجوز طمة ونار زيادة على ما هم فيه من الاهوال الجسيمة ويلتقط العنق الطويل الناس من الموقف ويتبعهم ذلك العنق الطويل

اشارة الى الزمخشري في اماكن من تفسيره على الراجح

المراود بالغضب شدة الانفعال لا غلبان الدم

الطويل

الطويل الى جوفه وحيفه تحت على الركب الملائكة المقربون والانبياء والرسل على جميعهم الصلاة والسلام فينبذ ينهض الى نبينا وسيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم فيزجر بها عن الناس وادم من دونه تحت لواء يوم القيمة ولو كان موسى عليه السلام وعيسى حين ما وسعها الاتباعي وبالجملة فتبوت شرفه وافضليتهم على جميع المخلوقا يكاد ان يكون معلوما من الدين ضرورة بحيث لا يحتاج الى سرد دليل وليس في هذه الاذهان متى احتاج النفا الى دليل فبغيره **الاول** قال التقنازي في شرح المقاصد ان له بعد ما ذكر الاجماع على انه افضل الانبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام **الاخر** اختلاف في الافضل بوجه قليل ادم عليه السلام لكونه ابا البشر وقيل نوح لطول عبادته ومجاهدته وقيل ابراهيم عليه السلام لزيادة توكله واصطفايه وقيل موسى عليه السلام لكونه كليم الله تعالى وقيل عيسى عليه السلام لكونه روح الله وصفيه **الثاني** قال الشيخ العارف بالله تعالى المحقق الحجة السالك المزي قدوة المؤمنين وعلم المؤمنين حجة الله تعالى ابو عبد الله محمد بن عبد الله محمد بن عبد الله تعالى ورضى الله تعالى عنه في رسالته في معق الافضلية التي ثبتت بين الانبياء والرسل وفي معانهم الملائكة على جميعهم الصلاة والسلام قال فلانما وقعت الافضلية بينهم بحكم الله تعالى بافضلية بعضهم على بعض لامن اجل علة موجبة لذلك وجدت في الفاضل وقدمت من المفضول والسيد ان يفضل بعض عبدة على بعض وان كان كل واحد منهم كاملا في نفسه بالغا في ذلك الغاية التي يليق به من غير ان يحمل على ذلك وصف يكون فيهم وذلك مما يجب له بحق سيادته والتميز بالسيادة امر تقرب بين اذلا يخلو من البواعث والاغراض والله تعالى منزّه عن جميع ذلك ثم ان الله تعالى علم عايقه فخصه هذا الحكم بالافضلية فخصه هو الذي يظهر له في وجود سبب الافضلية بين الانبياء عليهم الصلاة والسلام ولا يتصور عندي انك لو انك ولما ان يعتقد في سبب وجود الافضلية انضاف الفاضل بصفات هي مفقودة في المفضول او ان صفات الفاضل ناقصة وصفات المفضول كاملة فهو عندي تكلف وتعسف ولا يسلم من الوقوع في سوء الادب وما زلت قاطبا استقل ما نواظا عليه الم الغفير من العلماء والمحققين حيث يقولون ان فلانا من الانبياء حاله كذا وحال نبينا كذا وشتان ما بيني والآخر او يقولون ان كان اختص بكذا فعند نبينا ما هو اعظم من ذلك كما قالوا في انفجار من الحجر موسى عليه السلام وانفجار امان من بين اصابع نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ولم يفرق بينهما سوى ان الحجر مالوف منه انفجار الما والاصابع لم يواف منها ذلك حتى ان بعض اهل العصر الذي يلي عصرنا نظم قصيدة طويلة مليحة استنبط فيها من احوال نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ومعجزاته وان كان به جميع معجزات الانبياء عليهم الصلاة والسلام وشريف احوالهم وسلك مسلك ما ذكرناه من التباين نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وغيره من الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقد احسن في ذلك واساسا حسن من حيث الاستنباط واساسا لطيف من النقص والافراط فان قالوا ذلك ما يقتضيه افضلية نبينا محمد صلى الله عليه وسلم قلنا لهم من اين لكم ذلك والذي يقتضيه افضليته لا تعرف من تلقا انفسنا جملتها ولا تفاصيلها وانما نعرف ذلك من قبله عليه الصلاة والسلام ثم انما نعرف من قبله الامور تفضيلية من ما تعلمها كقولها اعطيت كذا واعطيت كذا وفضلت كذا او ما معني هذا فاذا اعتقدنا افضليته باخبارنا ايانا بذلك وقفنا على ما خبرنا به من بعض البعض مما يقتضيه حكم الله تعالى بالافضلية ومن لنا بالاطلاع على كنه ما يقتضيه ذلك الحكم منه ثم اقتصرا على ذلك ولم نتجاوز الى ان نتعرض لالتباس ما يوجب وجود الافضلية من قبل نظرنا الى ما اعطي من الايات وما طبع عليه من محامد الصفات وما تصف

وبما هو بالناظر عنهم فتسمع الناحر نداء من قبل الله تبارك وتعالى اسمي له والطبي وقد روي عنه انه صلى الله عليه وسلم قال اناس يدعونهم وانا سبب الناس

بين قد روي جملته لا تعرف حقائقها الا من قبله واسرار

العوام

من محاسن الخصال وما قد غيره من الانبياء عليهم السلام من بعض هذه الاشياء كذا في ذلك مصيبيين سالمين من سوء
 الادب مع خواصه واحبابه والافان سوء الادب والوقوع في القشب لا فم لنا لزوما ضروريا لا محيص عنه كما
 فعل ايمننا رضي الله عنه ولا اقول انهم في ذلك بمنزلة من هدم قصرا وبنوا قصرا او بنا قصرا وهدم قصرا ولكنهم
 بمنزلة من هدمها جميعا لان الافضل لا يجب ان يفضل بشي لم يجعله مولا سببا في وجود افضلية ولا يجب
 ايضا ان يحط الفاضل عن مرتبته كما قال عليه الصلاة والسلام لا تفضلوا بين الانبياء ولا تخيروني على موسى ولا يقل
 احكم انا خير من يونس ابن متى والمفضل ايضا لا يجب ان يجعل لمفضوليته علة لم يجعلها مولا وهو فقد
 ما انتصف به الافضل ولا يجب ايضا ان يفرق بينه وبين الافضل وهم جميعا رسل الله عز وجل وعدم محبة كل
 واحد منهم لهذا كله انما هو خلق الله تعالى لهم قال سوء الادب معهم الى سوء الادب مع الله تبارك وتعالى
 وهذا عظيم فكذا كرام جر اليه ما كنا بصده من بيان ان الاسماء التي سمي الله تعالى بها نبيه محمد صلى الله عليه وسلم
 او احد من انبيائه ورسله عليهم السلام لا يقال في بعضها اشرف من بعض من حيث تسمية الله تعالى بذلك
 واما حيث تشميه غيره كما اذا سمي ذلك الشخص المحض نفسه فلا ينبغي له ان يسمي نفسه الاباسم العبد ولا
 يختار الا ذلك كما قال صلى الله عليه وسلم خيرت بين ان اكون نبيا ملكا او نبيا عبدا فاخترت ان اكون نبيا عبدا
 ولو وجد صلى الله عليه وسلم اسما يتضمن من البلاشي والعدم اشدهما يتضمنه اسم العبد لتسمي به واختاره
 ويكون اسم العبد من هذه الخبيثة اشرف اسمائه كما قال الشاعر لا تدعي الانبياء عبدا فانه اشرف اسمائه
 ثم قال ولا معنى عندي لقول من قال في قوله صلى الله عليه وسلم انا سيد ولد آدم ولا فخر لي بالسيادة وانما
 الفخر لي بالعبودية لان الفخر امر موم مطلقا وهو الذي نفاه صلى الله عليه وسلم ان ينسبه بعض من سمى
 اول كلامه الى انه افخر فقط صلى الله عليه وسلم موضع الفتنة من قلوب السامعين فقال ولا فخر اي انما اعلمكم
 بسيادتي لتعلموا بذلك منزلتي ومكانتي ولتفقهوا واجب تربي وتعمل بامر في الحديث بنحوه واشهار امرها
 واشاده ذكرها وقول من قال في معنى الحديث انما الفخر لي بالعبودية كلام لا افهمه لان العبودية نسبتها اليه
 والى غيره نسبة واحدة فان قيل انما عاينا بذلك العبودية التي هي حاله ومقامه قلنا انما يصح الفخر ان صح من
 حيث كونها منة من الله تعالى عليه فالظاهر انه عليه الصلاة والسلام نفا التفاضل النفي المطلق ولم
 يخص ذلك بسيادة ولا غيرها كما قال صلى الله عليه وسلم انا سيد ولد آدم ولا فخر وانا حافل لو الحمد
 يوم القيمة ولا فخر وانا اول من تشق الارض ولا فخر وانا اول شافع واول مستشفع ولا فخر وانا اول من
 يحرك خلق الجنة فادخلها مع فقرا المؤمنين ولا فخر وانا اكرم الاولين والاخرين ولا فخر فبان لك بهذا كله ان
 اطلاق الاولوية والاشرفية في بعض الاسماء دون بعض من غير نظر الى ما ذكرناه من تسمية الله تعالى
 قصور في النظر انتهى بلفظه وقيل منه بالمعنى وليكون هذا اخر ما قصدناه من هذا الشرح المبارك
 انشا الله تعالى والحمد لله على نعمته بذلك واتمامه نساله سبحانه ان يجعله خالصا لوجهه تافعالنا
 ولكل من اجتهده في تحصيله يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم وان يجعله نور ايسع بين
 ايدينا وايديهم الى جنات عدن مع الابرار والامهات والاحوت والذريعت والاحبة من كان منهم
 في الماضي والحال ومن سيكون بحياة نبيه واشرف خلقه سيدنا ونبينا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم
 وعلى اله وصحبه وسلم صلاة وسلاما من بهما في كل موطن تخاف فيه امثالنا اهل الجرائم المذنبون قسروا وكل
 والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد نبيه واشرف خلقه وعلى اله واصحابه وازواجه وذريته وسلم تسليما
 كثير الى يوم الدين وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين آمين آمين آمين

ولا يقولن

الصلوة
والتحريم
والفخر
والعبودية
والسيادة

انما هو
الصلوة
والعبودية
والسيادة
والفخر

عنه

من بدع

